

ЕПАРХИАЛЬНАЯ КОНФЕРЕНЦИЯ «МИССИЯ ПРИХОДА» В РАМКАХ ДНЕЙ СЛАВЯНСКОЙ ПИСЬМЕННОСТИ И КУЛЬТУРЫ.....	2
ПРИВЕТСТВЕННОЕ СЛОВО МИТРОПОЛИТА КРУТИЦКОГО И КОЛОМЕНСКОГО ЮВЕНАЛИЯ	4
<i>Протоиерей Михаил Егоров, председатель миссионерского отдела Московской епархии, благочинный церковью Видновского округа. «РЕАЛИЗАЦИИ МИССИОНЕРСКОГО СЛУЖЕНИЯ В МОСКОВСКОЙ ЕПАРХИИ»</i>	6
<i>Протоиерей Максим Беликов, клирик Казанской церкви города Реутова. Доклад: «ОГЛАСИТЕЛЬНЫЕ БЕСЕДЫ ПЕРЕД ТАИНСТВАМИ КРЕЩЕНИЯ И БРАКА НА ПРИМЕРЕ КАЗАНСКОЙ ЦЕРКВИ ГОРОДА РЕУТОВА»</i>	18
<i>Протоиерей Андрей Шеин, клирик Георгиевской церкви города Видное. Доклад: «МИССИОНЕРСКАЯ ДЕЯТЕЛЬНОСТЬ НА ПРИХОДЕ – ОБРАЗОВАТЕЛЬНЫЙ ЦЕНТР «ИСТИНА» ГЕОРГИЕВСКОГО ХРАМА Г. ВИДНОЕ»</i>	22
<i>Ульянов А.М., администратор сайта Видновского благочиния. Доклад: «МИССИЯ В ИНТЕРНЕТЕ. ПРЕЗЕНТАЦИЯ ПРОЕКТА САЙТА «НЕЗНАКОМОЕ ПРАВОСЛАВИЕ»</i>	27
<i>Клирик Богоявленского храма пос. Жаворонки Одинцовского благочиния протоиерей Илья Настевич. Доклад: «КАТЕХИЗАЦИЯ ВЗРОСЛЫХ В СОВРЕМЕННЫХ УСЛОВИЯХ»</i>	52
<i>Протоиерей Михаил Егоров, председатель миссионерского отдела Московской епархии, благочинный церковью Видновского округа. «К ВОПРОСУ О ПРИСОЕДИНЕНИИ К ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ ЧЕРЕЗ МИРОПОМАЗАНИЕ»</i>	58
ПРИСОЕДИНЕНИЕ К ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ (ОПЫТ И ТРАДИЦИИ МОСКОВСКОЙ ЕПАРХИИ)	84
САЙТ МИССИОНЕРСКОГО ОТДЕЛА	89

ЕПАРХИАЛЬНАЯ КОНФЕРЕНЦИЯ «МИССИЯ ПРИХОДА» В РАМКАХ ДНЕЙ СЛАВЯНСКОЙ ПИСЬМЕННОСТИ И КУЛЬТУРЫ

14 мая 2010 года, в рамках празднования Дней славянской письменности и культуры, состоялась Епархиальная миссионерская конференция по актуальной на сегодняшний момент для современной церковной жизни теме «Миссия прихода», которая, по благословению Митрополита Ювеналия, прошла в зале кинотеатра «Искра» города Видное.

В начале встречи председатель Епархиального миссионерского отдела протоиерей Михаил Егоров зачитал приветственное слово ко всем участникам конференции Управляющего Московской епархией Митрополита Крутицкого и Коломенского Ювеналия.

Затем свои слова приветствия сказал почетный гость – первый заместитель главы Ленинского района Сергей Иванович Горбань, который отметил плодотворное сотрудничество администрации Ленинского района с Видновским благочинием и пожелал успешной работы всем собравшимся.

Далее, по намеченному плану, состоялись выступления докладчиков. Клирик Казанской церкви города Реутова протоиерей Максим Беликов поделился шестилетним опытом организации и проведения огласительных бесед перед таинствами Крещения и Брака на примере Казанской церкви. Очень много необходимых практических советов по этим вопросам услышало собравшееся духовенство от отца Максима. Следующей темой стала презентация протоиерея Андрея Шеина, клирика Георгиевской церкви города Видное, информация об образовательном центре Георгиевского храма г. Видное

«Истина». Слушатели узнали историю создания, организации и развития образовательного центра. Отличительным моментом стало сообщение о научных трудах выпускников данного заведения.

Самым интересным моментом конференции стал научный доклад администратора сайта Видновского благочиния А.М. Ульянова по теме: «Миссия в Интернет. Презентация проекта сайта «Незнакомое Православие». Андрей Михайлович предоставил на рассмотрение анализ миссионерского присутствия православной церкви в Интернете и действительной ценности и эффективности указанного присутствия на обширном актуальном материале (оценке подверглись более полутора тысяч ссылок). Были отмечены положительные и отрицательные стороны существующих миссионерских подходов, а также самые слабые стороны, в том числе на примере сравнительного анализа с другими конфессиями и религиями, представленными в Интернете.

После этого настоятель Иоанно-Богословской церкви с. Могильцы Пушкинского благочиния протоиерей Илья Зубриль рассказал об использовании мультимедийных средств в образовательной и миссионерской работе на примере видеоцикла «Вера святых». В заключение был показан фильм по двенадцатому члену Символа веры «Будущая жизнь». Все присутствующие высоко оценили имеющиеся разработки и выразили необходимость широкого использования данного видеоцикла. Желающим было сообщено, что этот видеоцикл они также могут получить у протоиерея Михаила Егорова.

Участники конференции выразили желание иметь в печатном виде прочитанные доклады и по возможности решить вопрос об издании обще-епархиальной миссионерской прессы.

В конце встречи председатель Епархиального миссионерского отдела протоиерей Михаил Егоров поблагодарил духовенство и мирян за неравнодушное отношение к вопросам миссии на приходах, поздравил всех с приближающимися праздниками Святой Пятидесятницы и свв. равноап. Кирилла и Мефодия с пожеланием всем помощи Божией.



ОБРАЩЕНИЕ МИТРОПОЛИТА КРУТИЦКОГО И КОЛОМЕНСКОГО ЮВЕНАЛИЯ К УЧАСТНИКАМ ЕПАРХИАЛЬНОЙ МИССИОНЕРСКОЙ КОНФЕРЕНЦИИ «МИССИЯ ПРИХОДА»

ВОЗЛЮБЛЕННЫЕ ОТЦЫ, ДОРОГИЕ БРАТЬЯ И СЕСТРЫ!

Сердечно приветствую участников епархиальной миссионерской конференции «Миссия прихода», посвященной празднованию памяти святых равноапостольных просветителей Словенских Кирилла и Мефодия. В эти дни для нас особое значение имеет их подвижническая жизнь, отданная на служение Богу, на просвещение людей, на укрепление тех, кто только вступил на путь веры.

Вы собрались для обсуждения наиболее актуальных тем в рамках развития миссионерского служения на приходах Московской епархии.

На состоявшемся 23 декабря 2009 г. в Зале церковных соборов Храма Христа Спасителя ежегодном Епархиальном собрании духовенства Московской епархии и 2 февраля 2010 г. Архиерейском совещании Святейшим Патриархом Московским и всея Руси Кириллом были обозначены приоритетные направления развития Церкви в Её дальнейшем миссионерском служении.

В своих выступлениях Святейший Владыка конкретизировал ряд основных моментов, которые должны послужить для Церкви и, в первую очередь, для пастырей основополагающими в деле дальнейшего построения нашего миссионерского служения. Указания Святейшего Патриарха – не на квартал, не на год, а на нашу последующую жизнь. 11 марта 2010 г. в Новодевичьем монастыре города Москвы под моим председательством состоялось собрание благочинных и председателей отделов Московской епархии, на котором был принят документ «Основные направления деятельности отделов Московской епархии и благочиний». Осуществление изложенных там идей явится первым шагом в воплощении в жизнь благословения данного Святейшим Патриархом.

«Итак, идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа, уча их соблюдать всё, что Я повелел вам» (Мф. 28:19-20) – таковы завершающие слова Спасителя, изложенные в Евангелии от Матфея. Смысл миссионерского служения во все времена остается неизменным, но формы и методы деятельности миссионеров могут и должны существенно меняться. Человек, который хочет нести другим слово о Боге, по меньшей мере, должен стремиться к тому, чтобы быть услышанным. И целью встречи, которая проходит сегодня, является желание поделиться опытом работы, сложившимся на приходах Московской епархии в деле проповеди о Спасителе нашем.

Желаю всем вам, возлюбленные, благословенных успехов на миссионерском поприще.

С любовью о Господе

+ЮВЕНАЛИЙ,
МИТРОПОЛИТ КРУТИЦКИЙ
И КОЛОМЕНСКИЙ



**Председатель миссионерского
отдела Московской епархии,
благочинный церквей Видновского округа
протоиерей Михаил Егоров**

«РЕАЛИЗАЦИИ МИССИОНЕРСКОГО СЛУЖЕНИЯ В МОСКОВСКОЙ ЕПАРХИИ»

Тема данного доклада – это реализации миссионерского служения в Московской епархии. Конечной и глобальной целью православной миссии в широком понимании является осуществление изначального замысла Божия — теосис (обожение) всего творения. В более узком понимании миссия есть деятельность по распространению православной веры, воцерковлению людей для новой жизни во Христе и передаче опыта богообщения. Миссия редко ассоциируется в сознании обычного верующего с его или ее личной обязанностью. В то же время Господь Иисус Христос оставил нам прямую заповедь: «Идите, научите все народы» (Мф. 28, 19).

«За последние 800 лет Русская Православная Церковь никогда еще не оказывалась перед необходимостью совершения апостольской проповеди в таких масштабах, когда миссионерское поле вобрало в себя миллионы людей, освободившихся из под ига безбожной идеологии, проживающих на громадных территориях, со своей культурно-исторической спецификой. Возникла парадоксальная ситуация – необходимость «второй христианизации» народов, живущих на территории пастырской ответственности Русской Православной Церкви и масштабы этой «второй христианизации» беспрецедентны. Из осознания этого явления вытекают многие особенности и задачи

осуществления миссионерской деятельности. Среди важнейших из них необходимо выделить следующие:

1. Большинство людей, к кому обращена проповедь, имеют культуру, коренящуюся в Православии, и при этом сохраняют индифферентное отношение к Церкви. А современная светская культура все больше ориентируется на «неоязычество», и в то же время, степень освоения ценностей созидательных национальных культур, генетически связанных с Православием, уменьшается.

2. Миссия Русской Православной Церкви на нынешнем историческом этапе осуществляется в условиях широкомасштабной экспансии нетрадиционных мировоззренческих и вероучительных систем и их воздействия на ценностные приоритеты людей. Сегодня миссионерская деятельность Русской Православной Церкви включает в себя внутреннюю миссию, то есть работу по возвращению в церковную ограду людей, которые в результате гонений на Церковь в XX веке оказались оторванными от отеческой веры и, особенно тех чад Церкви, которые подпали под влияние деструктивных культов и тоталитарных сект. Противостояние таким культам — одно из направлений миссионерской деятельности».¹

Внутренней миссией называют миссию внутри формальных, официальных границ Православной Церкви, т.е. обращение к тем, кто как бы «числится» в Церкви, будучи крещен, но не просвещен. Такую миссию принято называть катехизацией. А под внешней миссией понимается в этом случае служение Церкви путем распространения и утверждения духа христианства вне формальных границ Церкви, что включает в себя приведение ко Христу людей через научение – оглашение – крещение.

В связи с этим хотелось бы привести слова Святейшего Патриарха Кирилла, сказанные им более десяти лет назад: «Второе Крещение Руси не было результатом миссионерской работы Церкви. Это, конечно, действие благодати Божией. Это действительно трагический, исторический опыт нашего народа. Хотим мы этого или не хотим, дорогие братья, но мы должны сами себе сознаться в том, что вот этот исторический образ в нас сформировал некий стереотип. Мы себя комфортно чувствуем в храме, мы выходим к верующему нашему народу, говорим: «Во имя Отца, и Сына, и Святого Духа», начинаем

¹ Концепции миссионерской деятельности Русской Православной Церкви (Принята на заседании Священного Синода РПЦ 27 марта 2007 г. и одобрена Архиерейским Собором 24-29 июня 2008 г.)

проповедь, чувствуем себя в своей стихии. Как бы мы проповедь не сказали, хорошо или плохо, нам благочестивый народ всегда грядет: «Спаси Господи» и как всегда греет душу такое умиротворение... Но движения здесь нет. Эти люди к нам пришли, потому, что родители их были научены в вере. Они уже были обращены либо в силу традиций, воспитания, либо каких-то собственных поисков. И давайте прямо скажем, что весь феномен второго Крещения Руси не был результатом миссии Церкви. Это был результат самостоятельных поисков людей, которые разочаровались в доминирующей идеологии, в ценности жизни, которые на своем опыте поняли, что без Бога невозможно построить полноту жизни. Это результат их внутреннего поиска, их внутренней борьбы, их исканий. Они к нам пришли, а мы их встретили, кто хорошо, кто плохо; кто с любовью, а кто с прохладцей; кто с ревностью, а кто и с раздражением. И ревность прямо зависела от величины прихода, доходов священника, его занятости и т.д. И мы не можем сказать, что мы все хорошо их встретили, потому, что его первая волна, рожденная 1988-м годом, уже спала, и многие, кто на этой волне пришел в Церковь, в Церкви не остались...»²

На состоявшемся 23 декабря 2009 г. в Зале церковных соборов Храма Христа Спасителя ежегодном Епархиальном собрании духовенства Московской епархии и 2 февраля 2010 года Архиерейском совещании Святейшим Патриархом Московским и всея Руси Кириллом были сделаны доклады, в которых были обозначены приоритетные направления развития Церкви в Её дальнейшем миссионерском служении.

В своих выступлениях Святейший Владыка конкретизировал ряд основных моментов, которые должны послужить для Церкви и, в первую очередь, для пастырей основополагающими в деле дальнейшего построения нашего миссионерского служения. Некоторые из них в Московской епархии уже успешно реализуются в течение нескольких лет, над реализацией некоторых нам предстоит потрудиться.

Основываясь на этих программных выступлениях, мы можем произвести конкретизацию двух направлений миссионерской деятельности:

1. миссия внутри прихода, внутри стен приходского храма;
2. миссия вне прихода

МИССИЯ ВНУТРИ ПРИХОДА

«Настоящая работа каждого священника, каждого церковного труженика осуществляется ежедневно. Мы завершили эпоху торжественного храмостроительства и парадных мероприятий, нам предстоит строитель-

2 Митрополит Смоленский и Калининградский Кирилл. Выступление на Втором всецерковном съезде епархиальных миссионеров (ноябрь 1999 г.)

ство простых, недорогостоящих храмов с необходимыми помещениями для полноценной приходской деятельности и ежедневная работа с пасомыми. Храмы должны быть просветительскими и миссионерскими центрами».³ Реализация данного благословения в Московской Епархии осуществляется уже много лет, но нам нужно воздержаться от успокоения на достигнутом. Из каких компонентов складывается созидание храма как просветительского и миссионерского центра?

ВОСПИТАТЕЛЬНАЯ МИССИЯ (ВОЦЕРКОВЛЕНИЕ).

Это миссионерская работа с ищущими Бога, с готовящимися ко святому Крещению, а также с теми, кто, будучи уже крещеным, не получил должного научения основам христианской веры. Цель такой миссии — включение приглашаемых, оглашаемых и крещеных людей в полноту церковной жизни, помощь в формировании православного содержания и стиля их жизни. «К сожалению, бывает и так, что те приходы, где осуществляются попытки внедрить катехизаторскую практику, сталкиваются с простой проблемой: пара, не желающая утруждать себя такими обременительными условиями, попросту идет в храм на соседней улице, где нет катехизации, и договаривается о венчании там. Такое положение требует исправления»⁴. На епархиальных собраниях благочинных и духовенства Владыкой Митрополитом неоднократно вменялось в обязанность проведения подобного рода катехизаторских бесед. К сожалению, до сих пор не во всех приходах такие беседы стали неотъемлемой частью, предвещающей совершение основных таинств и богослужений. Инертность духовенства, боязнь потерять паству за счет предъявления требований обязательных оглашений к крещающимся и их восприемникам не может быть принята и оправдана.

Приходские воскресные школы. Одно из важнейших приходских начинаний, способствующих созиданию храма как просветительского и миссионерского центра. Именно в них особо совершается воспитательная миссия (воцерковление) нашей паствы. Прошло время, когда школы создавались только энтузиазмом священника, куда люди собирались « послушать батюшку». Наступило время качественного изменения структуры воскресной школы. «Сегодня надо реагировать на современные потребности Церкви и вводить в штат прихода, <...> педагога – катехизатора и молодежного руко-

3 Доклад Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Кирилла на Архиерейском совещании

4 Доклад Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Кирилла на Епархиальном собрании г. Москвы

водителя с полноценной заработной платой».⁵

Воскресная школа на многих приходах, если мы хотим видеть её качественным миссионерским средством, остро нуждается в педагогической модернизации под руководством педагога – катехизатора.

Библиотеки. «Важно, чтобы при крупных городских приходах и монастырях открывались или активизировали свою деятельность библиотеки. Церковные библиотеки должны быть не только местом, куда люди приходят почитать или позаимствовать книгу, но духовно-просветительскими центрами, при которых организуются группы любителей христианского просвещения, дискуссионные кружки. При правильной постановке дела сюда будут приходить и такие люди, которые, может быть, и на богослужение-то редко ходят. А подобное общение станет для них шагом в сторону Церкви».⁶

В Московской епархии библиотеки существуют в большинстве не только крупных городских, но и в сельских приходах. Но важно высказать пожелание, чтобы они становились действительно духовно-просветительскими центрами, с постоянно пополняющимся книжным фондом, с постоянно увеличивающимся числом читателей. При этом большую роль в деле миссии приходов способны сыграть православная периодика и книги, распространяющиеся при храмах. Необходимо так же помнить о фильтрации распространяемой литературы. В нашей епархии по благословению Владыки Митрополита, данному им на собрании благочинных 16 октября 2009 года, была введена ежеквартальная проверка ответственными приходов на предмет «контроля качества» распространяемой там литературы. Данная проверка уже проводится, и важно, чтобы она стала регулярной и неформальной. При этом необходимо вновь напомнить о благословении Владыки на то, что все многостраничные издания приходов должны проходить рецензирование в Епархиальном управлении.

Паломничества. «Эффективным направлением церковной молодежной работы являются паломнические поездки. Паломничества можно сделать одной из форм молодежной катехизации и научения жизни по вере, особенно если они включают элемент молодежного общения и некоторую культурно-развлекательную составляющую, а также труд на благо Церкви».⁷ В данном разделе хотелось бы отметить, что паломничество, правильно ор-

5 Доклад Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Кирилла на Епархиальном собрании г. Москвы

6 Доклад Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Кирилла на Архиерейском совещании

7 Митрополит Смоленский и Калининградский Кирилл. Выступление на Втором всецерковном съезде епархиальных миссионеров (ноябрь 1999 г.)

ганизованное, сопровождаемое священником или подготовленным к этому мирянином, может быть действенной мерой не только молодежной катехизации, но и общеприходской катехизации, позволяющей не только сплотить приход в семью, но и дать участникам паломничества в непринужденной форме правильные понятия об основах Православия.

Доступность Церкви. Неоднократно и Святейшим Патриархом, и Владыкой Митрополитом давалось указание на то, что все храмы должны быть открытыми в течение светлого времени суток для всех, желающих прикоснуться к святыням, при этом всегда должен быть дежурный священник, способный дать ответ пришедшему к нему по всем вопросам духовной жизни и спасения. Однако не везде и не в полном объеме это выполняется. При невозможности ежедневного дежурства в храме священника на одноштатных приходах необходимо рассматривать и применять другие допустимые и возможные формы. К таковым может относиться предоставление дежурных священников из более крупных храмов (по согласованию с благочинным), либо дежурство в храме приходского катехизатора из числа взрослых, окончивших при храме воскресную школу. В качестве примера возможно привести «Службу православного консультирования» Георгиевского храма города Видное, когда взрослые прихожане несут дежурство в храме. Основная цель службы – помощь прихожанам храма. Ответы на вопросы по поводу храма, особенностей богослужения, православного вероучения, организации церковной жизни.

Говоря о доступности Церкви, необходимо обратить внимание на информационные доски, располагающиеся около или в храмах. В лучшем случае на них находится информация по истории храма и различные объявления. Данный ресурс используется не на полную мощность, и информационная доска может и должна содержать просветительскую информацию.

Поощрение внебогослужебного общения людей, в частности, через проведение собраний и совместных трапез прихожан после совершения богослужения с целью общения и обсуждения насущных вопросов.

В качестве отдельного сложного вопроса, вопроса, заслуживающего внимания и обсуждения, хотелось бы предложить к рассмотрению тему **организации миссионерских богослужений**, когда после окончания (или во время) богослужения, объясняется общий смысл прошедшего, цикличность, направленность, цели, задачи того или иного богослужения, изъясняются отдельные ключевые моменты, переводятся наиболее непонятные места, даются ответы на вопросы. Объявления о миссионерских богослужениях должны распространяться заранее и повсюду, например: такого-то числа в таком-то храме будет проходить такое-то богослужение с последующим объяснением.

МИССИЯ ВНЕ ПРИХОДА

Миссия в молодежной среде. Миссионерская работа предполагает создание на приходах благоприятных условий для реализации православной молодежью своих творческих устремлений и потребностей, что предусматривает взаимное общение не только в храме, но и во внебогослужебное время. Для этого могут быть использованы детские лагеря, походы, паломнические поездки, группы содействия немощным членам прихода и многие другие формы деятельности. Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексий II особо отмечал: «Мероприятия подобного рода побуждают молодежь взглянуть на Церковь иными глазами, увидеть в ней не строгого судью, а заботливую мать. Одновременно, благодаря такой деятельности, укрепляются связи со светскими структурами, ответственными за воспитание подрастающего поколения. Общество на деле убеждается в положительном социальном значении Церкви».

Для проведения миссии в молодежной среде необходимо иметь в виду следующие основные направления деятельности:

~ **приобщение** к литургической жизни и воцерковление молодых людей, недавно пришедших в Церковь;

~ **просветительская деятельность**, направленная на формирование правильного представления об иерархии христианских ценностей, создание для этой цели современной научно-богословской методологической базы;

~ **привлечение молодежи** к христианскому служению (трудовая помощь храмам и монастырям, работа в детских лагерях, помощь ветеранам, немощным людям, переписка с заключёнными и др.);

~ **организация специализированной помощи** молодым людям, попавшим в трудную жизненную ситуацию или различные виды зависимостей (например, телефонная служба доверия, частные личные беседы, интернет-форум с возможностью задать вопрос катехизатору или священнику, консультации православного психолога, программы по реабилитации пострадавших от алкогольной, наркотической зависимости, а также бывших членов деструктивных сект).

В наше время особое внимание, по мнению Святейшего Патриарха Кирилла, следует уделить молодежным организациям, их инициативе снизу, более плотной вовлеченности молодежи, мирян к различным видам церковного служения и через это их воцерковляемости. При этом необходимо учитывать серьезную проблему социальной инертности в молодежной среде.

«Сегодня надо реагировать на современные потребности Церкви и вводить в штат прихода, как уже говорилось ранее, позицию социального работника, а также педагога-катехизатора и молодежного руководителя с полноценной заработной платой. Очень важно вовлекать молодежь в просветительскую работу. Такой путь православного свидетельства открывает новые возможности: молодой верующий способен научить собственным

примером. Юноша или девушка, занимающиеся молодежным служением, должны помогать людям двигаться к Богу независимо от того, достигли они сами вершин духовного совершенства или нет. Необходимо всемерно поддерживать желание молодых прихожан собираться вместе для чтения и обсуждения Священного Писания. Личное отношение к Слову Божию, выраженное в кругу людей, которым можно доверять и на духовную поддержку которых можно опереться, помогает молодому человеку осмыслить веру и церковную жизнь. Наконец, очень эффективным направлением церковной молодежной работы являются паломнические поездки. Паломничества можно сделать одной из форм молодежной катехизации и научения жизни по вере, особенно если они включают элемент молодежного общения и некоторую культурно-развлекательную составляющую, а также труд на благо Церкви».⁸

Нами в Московской епархии многое сделано в этом направлении. Такие формы приходского миссионерского служения, как молодежные православные лагеря, паломнические поездки, молодежные приходские клубы с успехом реализуются у нас в течение многих лет, но важно идти вперед, не охладевать и не останавливаться на достигнутом. При этом необходимо активнее распространять опыт некоторых храмов и благочиний по организации не просто летних православных лагерей, где дети зачастую предоставлены сами себе и лишь только в названии лагеря значится слово «православный», а лагерей, где наша молодежь могла бы вместе со священником продолжать свое познание Православия, и вместе с этим вносить свой посильный вклад в восстановление порушенных святынь. Участвуя по возможности в жизни тех населенных пунктов, где располагаются лагеря, через устройство каких-либо мероприятий, через это свидетельствуя о Православии. Одной из проблем в сфере работы с молодежью Святейшим Патриархом была названа **«неадекватная оценка потенциала молодежи. Нам нужно понимать, какие вопросы и проблемы ее волнуют, готовиться отвечать на эти вопрошания. Ну а для того чтобы понимать молодежь, необходимо научиться ее слушать. Молодежный потенциал можно и нужно задействовать в миссионерских целях: содействуя молодежным проектам, организациям, инициативам, причем не обязательно напрямую касающихся церковной деятельности, мы способствуем привлечению молодых к Церкви. Это могут быть дискуссионные группы, например, для обсуждения современных социальных или культурных явлений, или социальные проекты».**⁹

В нашей миссии нам не нужно ждать, когда придут к нам, нам нужно самим

⁸ Доклад Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Кирилла на Архиерейском совещании

⁹ Доклад Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Кирилла на Архиерейском совещании

идти. При этом священника ждут и готовы принять в различных молодежных организациях. Ждут слова пастыря, ждут ваших предложений, вашего участия. *«Нам необходимо использовать новые формы и методы, дабы донести Евангелие до современной молодежи, которая не всегда с легкостью может переступить порог храма».*¹⁰

Отдельным видом миссии является **миссия православного социального служения**, ибо в делах милосердия явно проявляется сила христианской любви. Через различные социальные проекты мы не только являем «дело любви», но и укрепляем, поддерживаем духовно тех, кто нуждается в этой помощи. При этом важно, чтобы дело милосердия по возможности подкреплялось духовным наставлением, что, несомненно, может укрепить и привести жаждущих к Богу, в Церковь.

Информационная миссия. Это православное свидетельство самым широким слоям населения через все доступные средства массовой информации, а также через организацию приходских библиотек (о них мы уже говорили) и издание специальной миссионерской литературы. К территории особой миссионерской ответственности также можно отнести всемирную сеть Интернет. Обзор православных ресурсов сети Интернет дает удручающую картину. Говорить почти не о чем. Человек, интуитивно интересующийся Правдой Божией идет в Интернет, разыскивает сайты по ключевым словам «миссионерские православные сайты» и гарантированно не находит там ответов на интересующие его вопросы. На этих сайтах какие-то странные люди обмениваются своим миссионерским опытом, рассказывают друг другу, кто куда съездил, какое количество народа вовлек в свои мероприятия и как все это здорово, либо это паломническо-туристические сайты, либо сайты организационно-информационного и краеведческого характера (самая распространенная категория православных сайтов). Те же сайты, что носят наименование «Миссионерские», либо поражают своей невнятностью и убожеством, либо представляют собой ссылки на множество древних и не очень авторов, содержащие обширные тексты, написанные с использованием совершенно незнакомой терминологии. Эти сайты, вместо четкого и краткого ответа на интересующие меня вещи, предлагают или изучение обширного чужого материала, или многолетнюю религиозную практику. Но все дело-то в том, что я не хочу бросаться в воду, не зная броду! А описание брода дано либо неудовлетворительно-громоздкое, либо на китайском языке. Это внушает определенные сомнения, от которых трудно отказаться. Один из самых ярких примеров. Вопрошающий интересуется, в чем состоит цель христианской жизни. Ему отвечают: в стяжании Святого Духа. Преподобный Серафим Саров-

¹⁰ Доклад Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Кирилла на Архиерейском совещании

ский, видите ли, так говорил. Ну и что это за объяснение? Был у меня икс (в чем цель христианской жизни), и мне заменили его на игрек и зет («стяжание» да еще и «Святого Духа»). И вдобавок такую замену оправдали абсолютно неизвестным мне авторитетом.

Миссия праздников. Отдельно Святейшим Патриархом Кириллом были выделены Дни славянской письменности и культуры и начало ноября – время, окружающее празднование Дня Казанской иконы Божией Матери, отмечающейся в России, как День народного единства. В течение многих лет на территории Подмоскovie уже активно реализуется благословение, данное в этих докладах Святейшим Патриархом *«не только совершить торжественные богослужения, но и провести шествия, конференции, культурные и молодежные акции»*. Но нам важно не только продолжать наши начинания, но и искать новые формы служения Церкви в эти особые дни, с широким вовлечением в эту работу наших мирян.

Апологетическая миссия. Это свидетельство истины Православия в сравнении с еретическими, сектантскими, агностическими и иными неправославными учениями. Апологетическая миссия направлена также на противостояние прозелитической деятельности неправославных миссионерских объединений и отдельных «евангелизаторов». Мною данный вид миссии был поставлен в конце, но это не значит, что нам можно отставить его. Это отдельный большой и глубокий вопрос, требующий отдельного разговора.

Все перечисленные виды миссионерского служения, как внутри прихода, так и вне его, должны осуществляться нашими священнослужителями. В своих выступлениях Святейший Патриарх ставил вопрос об организации системы повышения богословско-пастырской квалификации священнослужителей. Это тема для отдельного особого обсуждения, рассмотрения и воплощения в жизнь, так как у некоторых священников наблюдается «успокоенность» процессом своего образования, который не должен у пастыря останавливаться ни на день. А необразованный или мало образованный пастырь становится антимиссионером на том приходе, где поставлен совершать свое служение. Так же отдельного разговора требует упорядочение проведения собраний благочиний – пастырских семинаров, практика которых активно используется в некоторых благочиниях нашей епархии. Пастырские семинары можно и нужно использовать не только как курсы повышения грамотности духовенства, но и как методические семинары, с рассказами о наработках в деле проповеди Слова Божия. В связи с этим мне вспоминаются слова митрополита Антония (Храповицкого), написанные им в начале XX века, но не потерявшие своей актуальности и сегодня:

«Пусть съезды обсудят, как украшать святую службу Божию правильным ее ведением, как урегулировать главных управителей нынешнего богослужения, то есть регентов, или – лучше, как изменить теперешний неразумный порядок

вещей, когда не от священника и даже не от псаломщика, а от наемного разночинца светского звания, совершенно невежественного и часто безобразного, зависит состав каждого праздничного богослужения, из коего почти ничего не остается, а все пропускается в пользу двух-трех отвратительных концертов, не положенных по уставу. Далее съезды могли бы установить временные курсы для усовершенствования в пении псаломщиков, могли бы приглашать в епархиальные центры лучших проповедников своей и чужих епархий для научения священников (хотя бы и желающих) живому слову. Не худо бы им привести в известность все наиболее многолюдные, сельские и монастырские праздники и командировать на них проповедников. Там же могли бы быть делаемы заявления о духовных бедствиях в приходах, обуреваемых еретиками или мятежниками, и затем командировываться туда на несколько дней или недель лучшие проповедники и пастыри. Священники, которым удалось в приходе основать не бумажную, а действительную благотворительность имущественную или сердобольное братство ревнителей веры и милосердия, приглашались бы на съезд для повествования собратьям, как нужно достигать таких благих плодов пастырства, а эти могли бы на основании сего делать соответственные постановления или просто высказывать духовенству пожелания съезда».¹¹

Но «Жатвы много, а делателей мало» (Мф.9:37), с одной стороны, а с другой стороны, миссия будет более доступна и полезна, если в ее реализации нам на помощь придут наши миряне. Причем они не только окажут помощь священнику, но и сами через свое служение будут вести миссию не только для своих братьев и сестер, но и для самих себя. Они будут не просто прихожанами, но истинными членами Церкви. Мы уже упоминали в докладе про приходские должности катехизатора и социального работника, которые должны занять свое постоянное место на наших приходах, но, говоря о мирянах, мне бы хотелось остановиться более подробно на способах их служения Церкви и в Церкви.

Миссионерские поручения – это часть общественного служения христианина; оно включает мирян в миссионерскую деятельность прихода, чтобы каждый из них чувствовал свою причастность к общему делу миссии. Главной задачей миссионерских поручений является актуализация живого миссионерского опыта Церкви.

Миссионерские поручения могут быть реализованы через:

~ участие мирян в богослужении (несение клиросного и алтарного послушаний, организация престольных праздников, крестных ходов и других церковных торжеств), а также установление постоянных храмовых дежурств мирян и совместно со священнослужителями для общения с невоцерковленными людьми;

¹¹ Митрополит Антоний Храповицкий и его время. Вторая докладная записка о поместном соборе. О разделении Русской Церкви на митрополичьи округа

~ привлечение мирян к участию в социальной диаконии (особенно это актуально в дни подготовки к празднованию 65-летия Победы, когда мы с помощью мирян можем прийти на помощь к нашим ветеранам, проявить к ним максимум внимания);

~ широкую организацию миссионерских приходских кружков;

~ участие мирян в церковных конференциях, диспутах, интернет-форумах, в теле- и радиопередачах, благотворительных акциях и иных формах общественной активности.

К особым миссионерским поручениям можно отнести приобщение мирян к участию в миссионерских экспедициях, к катехизаторской работе (в приглашении и оглашении), к иным видам деятельности Церкви по научению основам веры. При этом необходимо отметить, что миссионерские экспедиции актуальны не только в дальних уголках России, но и у нас в Подмосковье, где существуют места, где священника не видели годы и тем более в течение десятилетий не слышали Евангельского слова. Церковь должна прийти в эти места через открытие выездных воскресных школ, организацию встреч местного населения со священниками и воцерковленными мирянами, через социальную помощь тем, кто в ней нуждается.

Отдельным вопросом в рамках доклада о «реализации миссионерского служения в Московской епархии» следует выделить вопрос о семинарии. Мне не хотелось бы касаться в этом выступлении предметов, связанных с миссионерством, но важным, на мой взгляд, является вопрос о приучении наших студентов с семинарской скамьи самому понятию миссии. Да, студенты семинарии осваивают некоторые формы миссии, но вовлеченность студентов в различные епархиальные проекты, будь то летние православные лагеря, организация миссионерских походов в удаленных районах Московской области, участие в молодежных епархиальных проектах, могла бы быть более насыщенной и плотной. При этом это приносило бы пользу не только миссии на территории епархии, но и учило наших будущих священников практическому воплощению Евангельского благовестия. «Усиление миссионерской направленности в учебно-воспитательном процессе духовных школ: совершенствование преподавания миссиологии и связанных с ней дисциплин, участие воспитанников в миссионерско-катехизаторской практике».¹²

¹² Концепция миссионерской деятельности Русской Православной Церкви (Принята на заседании Священного Синода РПЦ 27 марта 2007 г. и одобрена одобрена Архиерейским Собором 24-29 июня 2008 г.

Протоиерей Максим Беликов,
клирик Казанской церкви города Реутова.

ОГЛАСИТЕЛЬНЫЕ БЕСЕДЫ ПЕРЕД ТАИНСТВАМИ КРЕЩЕНИЯ И БРАКА НА ПРИМЕРЕ КАЗАНСКОЙ ЦЕРКВИ ГОРОДА РЕУТОВА

ПРЕДИСЛОВИЕ

Огласительные беседы в нашем храме проводятся около восьми лет. За это время мы накопили некоторый опыт и отработали метод их проведения людям, зачастую далеким от Церкви.

Беседы проводятся два дня, в субботу и воскресенье, каждая из них длится около полутора часов. Наш храм многоштатный, и поэтому мы имеем возможность привлекать диаконов и священников, каждого по своей чреде.

Для бесед приходят взрослые, желающие принять таинство Крещения, восприемники или родители крещаемых детей, а так же пары, желающие сочетаться церковным браком.

Время показало, что беседы лучше проводить для всех общие, т.к. семейные пары зачастую не имеют представления ни о Боге, ни о Церкви и нуждаются в общей катехизации, а не только в понимании христианского брака.

Так, если есть пары желающих венчаться, они слушают общую беседу, а во время темы о Церковных таинствах священнослужитель подробнее останавливается на венчании.

Также нужно отметить, что во время совершения таинства Крещения священник перед каждым важным священнодействием делает остановку и

дает краткое объяснение его значения. Взрослым, приходящим к Крещению, рекомендуется прежде раскаяться в прежних грехах и заблуждениях, чтобы в осознанном покаянии строить новую жизнь во Христе.

УЧАСТИЕ ВОСПРИЕМНИКОВ В ТАИНСТВЕ КРЕЩЕНИЯ

День Крещения мы назначаем обычно после огласительных бесед. Одно время, по примеру древней Церкви, у нас была практика чтения молитв оглашенным отдельно от самого Крещения. Цель такого разделения заключается в более осознанном и серьезном отношении к Церкви и Ее таинствам, а также это дает возможность сократить время самого таинства Крещения.

Во время чина оглашения крещаемый (если он взрослый) или восприемник читают Символ Веры, который всем выдается во время огласительных бесед. Он заранее готовится на отдельных листах с параллельным русским переводом. Так же и во время совершения таинства Крещения, после прошений на ектениях, восприемники повторяют за священником «Господи помилуй», а во время миропомазания – «Аминь» на каждом помазании. После Крещения священник призывает крестившихся в ближайшее время причаститься Святых Таин.

Мы говорили о том, что в основе наших бесед лежит объяснение таинств и Символа Веры, но возможны также и другие варианты, например, о заповедях Ветхого и Нового Заветов и других нравственно-религиозных тем.

Предлагаем вашему вниманию вариант плана бесед с оглашаемыми.

Беседа первая. О таинствах и основных понятиях.

При встрече с людьми часто можно слышать вопрос о том, зачем нужны такие беседы. Поэтому мы начинаем с обоснования цели бесед, указывая на повеление Христа «Идите и научите все народы», а потом крестите, т.е. нужна осмысленная вера.

1) Вначале говорим о добром устроении человеческой природы, о грехе и его происхождении, о поврежденности человеческой природы, передаваемой по наследству от прародителей. Пришествие Спасителя и цель Его пришествия. Обожение как цель христианской жизни. Церковь и Ее глава Христос. Сравнение Церкви с древом, где Христос-Корень, от которого питается вся Церковь. Понятие Таинства. Семь таинств Церкви.

2) Обязательность жизни в Церкви как условие действительности таинств, которая обусловлена искренностью веры, ответственностью за себя, и за близких; ответственностью перед Церковью.

3) Первое таинство, которое мы разбираем, – Крещение. Это Таинство вхождения в Церковь, сеяния семени благодати Божией, условие Крещения – вера во Христа как в Сына Божия и Спасителя. Основной момент – троекрат-

ное погружение с призыванием имени Святой Троицы. Зачем нужны крестные.

4) Далее таинство Миропомазания. Смысл. Схождение Святого Духа на апостолов, таинство Священства.

5) Исповедь, установление таинства, смысл таинства, связь болезни со грехом. Таинство Соборования.

6) Причастие, установление Таинства, соединение со Христом; о регулярном причащении детей и взрослых, о подготовке (исповедь, молитва и пост).

7) Венчание. Благословление брака в Ветхом и Новом Заветах. Основной момент, символика. Брак в Кане Галилейской. Понятие семьи как малой церкви. Жертвенное служение в браке. Образ единства Христа и Церкви, мужа и жены.

Беседа вторая. О Символе Веры (проходит на следующий день)

Вступление: История гонений на Церковь, распространение ересей и борьба против них. Два Вселенских Собора. Символ Веры – Credo христианина.

Объяснение Символа веры.

1) Что значит верить? Язычество и христианство. Кто есть христианский Бог? Бог есть Отец. Вера как доверие Богу. Свидетели веры – мученики.

Понятие Троицы, Три лица – личности. Единосущность Лиц Святой Троицы. Примеры одновременного единства и троичности (солнца – круг, свет, тепло; дерева – ствол, листья, плод.).

2) О Христе. помазанник от Отца (истинный Пророк, Царь и Священник), Предвечное Рождение.

3) Бог – самодостаточен, не имеет нужды ни в чем. Приходит спасти, видя крайнее падение человечества, открывает путь к Истинному счастью. Боговоплощение, принятие и исцеление человеческой природы.

4) Пророки о Мессии – Христе. Рождество. Распятие, Крестные Страдания и Смерть Спасителя.

5) Его воскресение и явления ученикам до Вознесения.

6) Вознесение вместе с человеческой природой, призвание человека быть рядом с Богом.

7) Первое пришествие во смирении. Второе пришествие во славе. Время пришествия, образ пришествия. Страшный суд.

8) О Святом Духе. Об ипостасных свойствах. Равночестность и равное достоинство. Богодухновенность Писаний.

9) Церковь. Святость Церкви.

10) Крещение как единственность духовного рождения.

11) Всеобщее воскресение мертвых. Жизнь в Боге, радость в вечности.

После бесед рекомендуется приобрести книгу «Закон Божий» и Евангелие тем, у кого их нет.

В заключение необходимо отметить, что во время бесед священник должен ориентироваться на слушателей и по необходимости подстраиваться под уровень понимания слушателей, так как задачей этих бесед мы считаем не просто схоластическое объяснение основ веры, а живой диалог, способствующий более близкому знакомству людей с учением Православной Церкви.



Протоиерей Андрей Шеин,
клирик Георгиевской церкви
города Видное.

МИССИОНЕРСКАЯ ДЕЯТЕЛЬНОСТЬ НА ПРИХОДЕ – ОБРАЗОВАТЕЛЬНЫЙ ЦЕНТР «ИСТИНА» ГЕОРГИЕВСКОГО ХРАМА Г. ВИДНОЕ

При Георгиевском храме г. Видное уже не первый год под руководством клирика храма протоиерея Андрея Шеина действует миссионерско-образовательный центр «Истина», являющийся базой первичного богословского образования для взрослых. Главными задачами центра являются: катехизация и воцерковление людей, впервые пришедших в церковь, и начальное богословское образование воцерковленных прихожан. Стремясь к реализации этих задач, миссионерско-образовательный центр осуществляет свою деятельность по нескольким направлениям:

- ~ учебные занятия;
- ~ православный клуб;
- ~ приходская библиотека;
- ~ православное консультирование;
- ~ научная деятельность;
- ~ социальное служение;
- ~ паломнические поездки.

Центр «Истина» был создан несколько лет назад и функционировал сначала как воскресная школа для взрослых в полуподвальном помещении

на улице Радиальная, где силами самих учащихся была оборудована учебная аудитория.

В то же время было начато формирование библиотеки, содержащей богословскую, детскую, историческую, художественную литературу. Заработала видео- и аудиотека, содержащая видеокассеты и диски духовной тематики.

С освящением Георгиевского храма в 2007 году занятия воскресной школы для взрослых начинают регулярно проходить в помещениях храма. Нами осознавалась необходимость преобразования воскресной школы для взрослых в более весомую миссионерскую структуру. Так появился миссионерско-образовательный центр «Истина», деятельность которого включала в себя помимо уже существовавшей библиотеки и медиатеки:

- ~ организацию службы православного консультирования;
- ~ православный клуб «Георгиевские вечера»;
- ~ паломническую службу;
- ~ интернет-сайт.

По словам Святейшего патриарха Кирилла: *«...миссионерские и церковно-общественные труды приводят людей в Церковь, но затем их нужно приобщить к литургической жизни, научить истинам христианства ... вот почему сегодня так важны катехизация и массовое религиозное просвещение. Одним из его средств стали воскресные школы, призванные служить воцерковлению не только детей, но и взрослых...».*

Обучение в центре осуществляется путем проведения лекционно-семинарских занятий в нескольких группах два раза в неделю – по субботам и воскресеньям.

В настоящее время общее число слушателей центра превышает 70 человек. Изучаются Священное Писание, богослужение Православной Церкви, введение в богословие, церковная история (дабы не было профанации, мы сознательно избегаем академических формулировок, таких как литургика, догматическое или сравнительное богословие, подчеркивая тем не менее, что наш курс содержит элементы всех этих дисциплин).

Как отмечал Святейший Патриарх Кирилл, *«...Любая библиотека – это хранилище интеллектуальных ценностей...».*

Развивается деятельность приходской библиотеки и медиатеки. В настоящее время библиотечный фонд представлен несколькими разделами (с массой подразделов): Священное Писание и толкования, Богословие и каноническое право, Жития святых и подвижников благочестия, Творения святых отцов, история Церкви, история России, литургика и богослужебные тексты, аскетика, духовные советы, проповеди и церковная жизнь, педагогика и учебники, художественная литература, детская литература. Библиотечный фонд строго систематизирован, в библиотеке работают несколько

человек как на добровольной основе, так и штатно. Библиотека содержит в настоящий момент свыше 3000 томов, а медиатека – около 400 фильмов на различных носителях.

Хотя центр «Истина» не ставит своей целью подготовку профессиональных миссионеров, но слушатели миссионерско-образовательного центра после сдачи соответствующего экзамена и сами несут миссионерское служение. При храме действует служба православного консультирования, которая функционирует каждые субботу и воскресенье с начала утреннего богослужения и до окончания вечернего.

Задачами православных консультантов являются:

- ~ ответы на вопросы о церковной жизни, особенностях богослужения, православного вероучения;
- ~ объяснение правил поведения в храме;
- ~ помощь священникам в ответах прихожанам на наиболее простые и часто задаваемые вопросы.

Например: Служится ли панихида на праздники? Как правильно поминать усопших, можно ли поминать самоубийц? Можно ли окрестить ребенка без крестных родителей? Как готовиться к исповеди и причастию? Как готовиться к соборванию? Кроме того, консультанты должны помогать ориентироваться в храме новопришедшим, создать обстановку приветливости и радушия, но очень ненавязчиво. В специальном журнале ведется регистрация задаваемых вопросов. У консультантов есть номер мобильного телефона священника, и в случае необходимости они могут оперативно связаться с ним. С консультантами проводятся регулярные семинары.

Православный клуб «Георгиевские вечера» предназначен для неформального общения прихожан Георгиевского храма. Обычно, собрания клуба проводятся в воскресенье вечером, после совместной молитвы за торжественной полиелейной утреней с чтением акафиста великомученику Георгию Победоносцу. Собрания клуба проходят в форме дружеского чаепития, но являются тематическими, каждое из которых посвящено обсуждению какой-либо темы или церковному празднику, выдающимся личностям в истории Церкви, включают в себя литературные странички и просмотр обучающих фильмов.

Одной из основных задач клуба является сплочивание прихожан вокруг храма, формирование коллектива и крепких дружеских отношений на приходе, формирования в людях ощущения себя как единой церковной общины.

По словам Святейшего Патриарха, *«...очень эффективным направлением церковной работы являются паломнические поездки...»*, поэтому одним из направлений деятельности центра «Истина» стало создание палом-

нической службы.

Все поездки тщательно готовятся. Обычно в поездке выдаются свидетельства об окончании учебного года, чтобы сделать этот момент более запоминающимся.

А проведение поездок освещается публикацией фотоотчетов на сайте миссионерско-образовательного центра.

Святейший Патриарх отметил, что: *«...Интернет, также как и ядерная бомба, может либо привести человеческую цивилизацию к коллапсу, либо оградить...»*, *«...информация, информационные потоки и информационные технологии играют важнейшую роль в жизни общества...»*.

Мы давно думали о создании интернет-сайта, чтобы предоставить доступ к нашим материалам не только ограниченному кругу слушателей центра, но и огромному числу пользователей Интернета. Однако, мы не запускали процесс создания, т.к. слушатели нашего центра были убеждены, что создание сайта «с нуля» – дело очень сложное.

Перед Великим постом 2009 года мы все-таки решились попробовать, тем более, что в Интернете начали появляться все больше удобных систем управления контентом. Остановили свой выбор на системе JOOMLA (джумла), т.к. она весьма распространена, хорошо технически поддерживается и, наконец, для нее доступны многочисленные плагины (дополнения), позволяющие в сжатые сроки расширять функциональность сайта.

Мы решили опубликовать на сайте не только информацию о нашем центре, но и создать удобные архивы как текстовых материалов (электронную библиотеку), так и архив аудио- и видеоматериалов (медиатеку) для посетителей сайта.

Навигация по сайту осуществляется при помощи удобного древовидного меню, используя которое можно попасть в любой раздел.

Мы тщательно подбираем материалы для нашей электронной библиотеки, стараемся наполнять ее очень интересными и актуальными текстами. При этом материалы не хранятся в общем хранилище, но удобно разбиты на разделы и рубрики.

Медиамаериалы – это, прежде всего, аудио-файлы в привычном для пользователей MP3-формате.

В нашем каталоге представлены как фрагменты Богослужений, совершенные видными деятелями Русской Православной Церкви, так и яркие представители авторской песни.

Несколько страниц нашего портала посвящены приходской библиотеке. Нам очень хочется, чтобы о нашей великолепной библиотеке узнало бы максимальное количество людей. Поэтому, помимо списка разделов, мы публикуем анонсы новых поступлений с краткими аннотациями. На сайте вы-

ложены оргдокументы, «Правила пользования» и «Прошение». Таким образом, человек может дома заполнить прошение, скачав его с сайта, и придти на запись с готовыми заполненными документами. В наших ближайших планах – публикация полного электронного каталога книг нашей библиотеки. Мы хотим дать людям возможность в режиме OnLine получать информацию о доступных на настоящий момент книгах и дисках, и, в случае, если материал временно, на руках, оставлять заявки на получение уведомлений, как только материал будет возвращен в библиотеку.

Статистика роста посещений сайта показывает, что мы выбрали правильный путь. Ежемесячно мы наблюдаем увеличение посещаемости. Особенно это заметно во время постов. Слушателями центра проводится исследовательская работа по разным направлениям, по результатам которой делаются доклады, а лучшие работы размещены на сайте центра или готовятся к публикации, например, биографическое исследование «Митрополит Антоний. Биография. Служение», рассказавшее о малоизвестных страницах из жизни выдающегося иерарха. Чрезвычайно интересен был историко-нумизматический обзор «Георгий Победоносец», или кого изображают на монетах?»

На сайте уже размещена работа нашего лучшего студента Александра Шашкина «Календарный вопрос и вычисление даты Пасхи». По глубине анализа и количеству приведенного материала работа представляет огромный интерес и может быть рекомендована для изучения в духовных школах.

Святейший Патриарх сказал: «...*Происходят большие перемены на общецерковном уровне, и я надеюсь, что активизируется социальная работа и на местах...*».

Слушатели миссионерско-образовательного центра «Истина» активно участвуют в социальных и благотворительных мероприятиях, проводимых Видновским благочинием.

Работа православного миссионерско-образовательного центра «Истина» приносит свои плоды не только во внешней деятельности. Слушателями центра становились и становятся люди разного образовательного уровня, социального статуса, с разной степенью воцерковленности. Мы зачисляем всех. При этом, видя свою основную задачу в том, чтобы привести людей к полноте евхаристической жизни, к полноте искреннего участия в таинствах Церкви. В процессе обучения в центре «Истина» наши воспитанники становятся сознательными членами Церкви Христовой, понимая ответственность жизни и служения христианского.



**Системный администратор
официального сайта Видновского
благочиния Ульянов А.М.**

СОСТОЯНИЕ ПРАВОСЛАВНОЙ МИССИИ В ИНТЕРНЕТ. ПРЕЗЕНТАЦИЯ ПРОЕКТА САЙТА «НЕЗНАКОМОЕ ПРАВОСЛАВИЕ».

В первой части демонстрируется, что миссионерское присутствие православной церкви в Интернете в целом является вполне неудовлетворительным, а точнее – антимиссионерским, порочащим Христа и Его Церковь (в целом – так, редчайшие исключения – не в счет).

Осознавая, что этот посыл весьма обиден и может вызвать резкое отторжение, значительное время уделено описанию методик, позволяющих произвести объективную оценку, не опускаясь до уровня «нравится – не нравится» и пиара любимых (а они у докладчика имеются) ресурсов.

Вторая часть доклада призвана представить проект сайта, который по задумке должен иметь действительную миссионерскую ценность, выполняющая задачи частичной катехизации, эпизодической пастырской помощи, а так же защиты и восстановления православного святоотеческого учения.

Вряд ли этот проект сейчас полностью таков, но основная идея доклада в том и состоит, чтобы убедить слушателей в необходимости создания ресурсов именно такого рода. И еще докладчик надеется получить от присутствующих священников, поставленных начальствующими на миссионерскую деятельность, конкретную помощь в доработке представляемого сайта.

ВСТУПЛЕНИЕ

Предстоятель нашей церкви, Святейший Патриарх Кирилл, выдвинул два тезиса:

- ~ Необходимо проводить миссионерскую деятельность среди тех, кто крещены, но не просвещены;
- ~ Интернет является зоной особой миссионерской ответственности Русской Православной Церкви.

Апология этих двух тезисов очень привлекательна: и легка, и безопасна, и можно произнести очень много умных и трогательных слов. Но производится апология не будет, ибо тезисы чрезвычайно очевидны и беспощадно бьют в глаза, являясь ничем иным, как наблюдаемой действительностью. Один только факт, что эти тезисы озвучены на столь высоком уровне, означает, что ситуация в целом зашла столь далеко, что чревата настоящим кризисом: первый тезис на самом деле означает, что надо проводить миссионерскую деятельность среди православных («непросвещенны» – емкое понятие, непросвещенны могут быть и священники), а второй тезис следует читать так, что особенно горько с этим обстоит дело в Интернет.

Но вначале необходимо сказать несколько слов общего характера, обозначить хотя бы подступы к проблемам, которые по какой-то загадочно-мистической причине никто в упор не учитывает и не замечает.

Итак, зона особой миссионерской ответственности... Что происходит в этой зоне? Как попытаться оценить состояние (т.е. количество и качество) миссионерского присутствия нашей церкви в Интернете?

Да и как вообще проводить её вообще, эту миссионерскую деятельность? Представляется, что только двумя способами. А именно: «Идите и научите». То есть своим личным примером христианской жизни, а так же передачей учения о спасении. Эти два компонента должны присутствовать непременно вместе. Причем, учитывая прогрессирующее оскудение духа (которое приведет к тому, что при втором пришествии Сын Божий вряд ли найдет ли веру на земле), значение собственно учения возрастает постольку, поскольку мы с вами с каждым годом становимся все худшими и худшими христианами. Извините. Я сказал «мы с вами»? Я ошибся. Эти слова, конечно, не относятся к присутствующим. Это все там, там, за стенами зала, и нас не касается...

Интернет является информационной средой. Выполнение миссионерской задачи наиболее естественным способом, т.е. личным примером ведения христианской жизни, является крайне затруднительным. В самом деле. Если я христианин, и у меня на работе есть сослуживцы, то день за днем, месяц за месяцем и год за годом сослуживцы каждый день со мной встречаются, хотя они того или нет, и мы проводим значительную часть своей

жизни вместе. Если у меня есть сосед по лестничной клетке, он тоже будет со мной часто встречаться вне зависимости от своего на то желания. Друзья, знакомые и так далее. В условиях постоянного совместного сосуществования я постепенно приобретаю возможность передавать внешним учение о спасении, подкрепляя свои слова личным поведением, какое мне по силе. Это все становится возможным, когда окружающие меня внешние люди поставлены в такие условия, в которых могут достаточно длительно наблюдать меня и мою христианскую жизнь, насколько она христианская.

Однако в Интернете никто никого в такие условия поставить не может, потому что в Интернете можно только читать (я упрощаю), а читать силой не заставишь. По крайней мере, я не слышал о том, чтобы сборник задач Сканави, являясь просто книгой, заставил какого-нибудь нерадивого ученика читать самого себя без помощи родителей.

Если даже в Интернет эмулируется постоянное присутствие неких христиан, например, в виде постоянно обновляемой новостной ленты (я снова упрощаю, но все сводится примерно к этому: а что у нас новенького?), из которой следует, какую образцовую христианскую жизнь они ведут, то кто заставит меня эту ленту читать, ежедневно, месяц за месяцем, тратя свое время, которого и так не хватает? С какой стати мне должна быть интересна специфика данной социальной христианской микрогруппы, даже если я столкнусь с ней на просторах Интернета? Зачем мне сосуществовать с ней? Конечно, ресурсы такого рода могут разрабатывать разного рода «вовлекалки» в свое постоянное чтение, вроде рецептов православной кухни или программ паломнических поездок, или ежедневно обновляемого контента. Весь вопрос в том, насколько эффективны эти приемы, чтобы удерживать внешнего человека на православном миссионерском ресурсе хотя бы пару лет, необходимых для проповеди Христа личным примером, и насколько эти приемы позволены, ибо часто они слепо копируют технологии масс-медиа, отличаясь лишь использованием околоправославной терминологии. Приемы современной журналистики слишком грязны и концентрируют на контенте внимание и заинтересованность ветхого человека. А если эта задача, задача длительного сосуществования, не выполняется, то рассматриваемый нами гипотетический ресурс, каким бы громким именем вроде «портала» он ни назывался, является ничем иным, как местом интеллигентной православной тусовки узкой замкнутой группы лиц, работающей на саму себя. Нечто вроде профессиональных революционеров или декабристов, которые страшно далеки от народа, а в нашем случае – от целевой аудитории православной миссии.

Второй способ ведения миссионерской деятельности – донесение учения о спасении. Здесь, кажется, уже немного полегче, ибо Интернет

самым привычным образом используется пользователями как справочник: человек формулирует вопрос и ищет на него ответа. Остается вроде бы всего ничего: правильно предугадать вопросы (чтобы включить их в мета-теги, иначе ответы не будут найдены поисковыми машинами) и подготовить на них качественные ответы. Начать да кончить.

ПОПЫТКА УМЕНЬШИТЬ СУБЪЕКТИВНОСТЬ

От рассуждений общего характера переходим к практике. Попытка оценки состояния православного сектора Рунета всегда чревата субъективизмом, ибо, а судьи кто? А те самые, кто это присутствие и создает. Искушение налицо. По слову Христа, как внешние узнают, что вы Мои ученики? По той любви, с которой вы общаетесь друг с другом. И уважаемые миссионерские порталы с любовью выставляют друг другу положительные оценки: ах, наш знакомый ректор вот такого-то уважаемого учебного заведения назвал Ваш ресурс самым удачным миссионерским проектом Интернета. Что Вы, что Вы! Напротив, особое миссионерское значение имеет именно ваш ресурс, и мы располагаем множеством лестных отзывов о нем. И так далее. Кукушка хвалит петушка за то, что хвалит он кукушку.

Давайте попробуем посмотреть на картину миссионерского присутствия Православной Церкви в Интернете глазами целевой аудитории, с той стороны прицела, со стороны людей внешних, крещенных, но не просвещенных. Я вас уверяю, что картина сразу изменится. Но сначала, ради уменьшения субъективизма оценки, попробуем найти некую меру состояния выполнения миссии в Интернете, меру, хоть слегка похожую на объективную. Объективную – это такую, которая не зависит от моих убеждений и личных пристрастий. Такую меру, применив которую, другой человек пришел бы к тем же результатам.

В этих целях предлагается определить и использовать два понятия:

- ~ миссионерской ценности контента, размещенного в Интернете;
- ~ и понятия эффективности размещенного контента, имеющего миссионерскую ценность.

Вся последующая оценка будет проведена с точки зрения этих критериев.

Миссионерская ценность (полезность).

Рассмотрим на примере. Предположим, вопрошающий хочет узнать, какова цель христианской жизни. Это для него некий «икс». После введения в поисковой строке какой-нибудь поисковой машины соответствующего запроса, вопрошающий немедленно узнаёт, что цель христианской жизни заключается в стяжании Святаго Духа, потому что так говорит авторитетный

православный святой Серафим Саровский. Но для вопрошающего, внешне-го, невоцерковленного человека, преподобный Серафим не является авторитетом. Что такое (или Кто такой) Святой Дух ему тоже неясно, да и еще, оказывается, с Ним надо не что-либо сделать, а стяжать Его. Итого у человека был один «икс», а появилось новые «игрек» и «зет». Очевидно, что подобный ответ на вопрос не обладает миссионерской ценностью, потому что он хотя и краток, и афористичен, и распространен, но совершенно непонятен. Примерно та же ситуация с вопросами о том, что особенного для человечества сделал Христос, что такое грех, зачем креститься и так далее.

Допустим, вопрошающий оказывается упорным человеком и продолжает поиски. По прямым ссылкам на индексированные страницы он попадает в труды святых отцов, написанных на церковном языке и снабженных многочисленными ссылками на Писание и цитатами из него на церковнославянском. Эти труды содержат подлинно правильные и полные ответы на любые сотериологически важные вопросы, но абсолютно непонятны внешнему человеку. Ибо написаны в совершенно иной культурной традиции и терминологии. И дело не в качестве перевода – дело в контексте жизни святых отцов и контексте жизни современного человека.

Тогда вопрошающий пытается найти некую библиотеку, чтобы систематизировать свои знания и получить какие-то комментарии. Первое, что он видит, это рубрикатор примерно такого содержания:

- ~ гомилетика;
- ~ сотериология;
- ~ экклезиология;
- ~ патрология;
- ~ христология;
- ~ агиография;
- ~ и т.д. и т.п.

На самом деле приходится упрощать, ибо ситуация еще горше: рубрикаторы не блещут системностью и продуманностью, в библиотеки просто сваливаются все, что попадает по теме; многие труды отцов являются комплексными, затрагивающими все вопросы, и не поддаются классификации, а потому указываются имена авторов, не говорящие вопрошающему ровно ничего. При этом объем библиотеки составляет от многих десятков до пары тысяч работ и изданий. А в некоторых библиотеках и более, гораздо более.

Если наш гипотетический вопрошающий еще не впал в уныние. Возможно, он попытается найти что-либо посовременнее, чем святые отцы, и не такое научное, как библиотека духовной школы. И, как не удивительно, этот промежуток действительно заполнен! Типичным примером для Интернета

в настоящее время являются работы Владыки Антония Сурожского (Блума), протопресвитера Александра Шмемана, священника Александра Меня. Мы все знаем протяженность текстов этих уважаемых авторов, когда для того, чтобы просто уследить за мыслью, приходится прилагать немалые усилия. Воистину, не всякая птица долетит хотя бы до середины Днепра.

Говорят, что армия всегда готовится к предыдущей войне. В отношении миссионерской деятельности, основное оружие которой – слово, это означает, что используются слова для предыдущих поколений. Старые миссионерские и апологетические тексты говорят либо несовременным языком и погружены в устаревший мирской контекст, либо при всей догматической выверенности, используют совершенно непонятную религиозную терминологию. Я мог бы дать и более развернутую характеристику, но опасаясь, что меня забросают камнями.

А ведь Интернет уже давно не читают, его уже давно «просматривают», т.е. информации в Интернете настолько много, то, чтобы достучаться до конечного потребителя, необходимо выполнять некоторые правила оформления и подачи информации, главным из которых является краткость и еще раз краткость. При нарушении этого правила, подавляющее число интернет-пользователей размещенный контент попросту не рассматривает. Любое отступление от этого правила требует резкого повышения привлекательности текста (например, публицистичности или использования свидетельств о чудесах, рассуждений о конце света, пророчеств старцев разнообразного качества и использование прочих сомнительных приемов).

Итак, вроде бы информация в Интернете есть, и информация верная. Но особенности представления информации таковы, что она не обладает миссионерской ценностью для внешнего вопрошающего. Или на «китайском» языке, или огромные и крупнейшие объемы, как правило, впрочем, на «китайском» языке тоже.

Эффективность размещения информации, имеющей действительную миссионерскую ценность.

Предположим, дорогие братья и сестры, что мы прослышали из источников, достойных доверия, что для нашей практической жизни было бы очень полезным знать значение постоянной Планка. Проведем мысленный эксперимент. Мы набираем в поисковике соответствующий запрос и получаем что-то подобное вот этому:

$$\begin{aligned} &6,62 \cdot 10^{-34} \text{ Дж} \cdot \text{с} \\ &6,58 \text{ мЭв} \cdot \text{с} \\ &1,05 \cdot 10^{-34} \text{ Эрг} \cdot \text{с} \\ &0,57 \cdot 10^{-34} \text{ Кг} \cdot \text{м}^2 \cdot \text{с}^{-2} \end{aligned}$$

А ведь среди этих ответов правильный присутствует. Но какова лично для Вас, каждого из сидящих в этом зале, эффективность присутствия правильного ответа, когда есть три неправильных, но выглядящих так же солидно? Возможно, Вы попытаетесь найти наиболее часто встречающийся в Интернете ответ, и будете считать его верным. Во всяком случае, такое поведение будет логичным, и, наверное, наиболее распространенным. А может быть, вы попытаетесь найти авторитетный источник, не статью в Википедии, а сайт академии наук, и возьмете верное значение оттуда? Но там вы обнаружите следующее:

$$\begin{aligned} \hbar &= 1,054\,571\,628(53) \cdot 10^{-27} \text{ эрг} \cdot \text{с} \\ \hbar &= 6,582\,118\,99(16) \cdot 10^{-16} \text{ эВ} \cdot \text{с} \end{aligned}$$

И хотя оба ответа верные, просто применяются в разных условиях, а постоянная Планка здесь выражена как рационализированная постоянная Дирака, это вряд ли добавит Вам ясности по существу вопроса.

Теперь заменим вопрос на более серьезный: что для человечества сделал Христос? Это очень серьезный вопрос, крайне серьезный, имеющий решающее значение для понимания христианской веры как таковой. Мы продолжаем мысленный эксперимент. И вот, в Интернете найдены следующие варианты ответов:

- A. Искупил.
- B. Оправдал.
- C. Спас.
- D. Ничего особенного.

«Мнение зала», т.е. поиск наиболее часто повторяющихся ответов, убедит Вас, что Христос нас оправдал. Ну просто потому, что по этому вопросу протестантских ответов в Интернете больше, и они понятные, в то время как почти все православные ответы, которых и так мало, не имеют миссионерской ценности. В этих условиях, крупницы миссионерски ценных верных православных ответов необходимо признать, если конечно у нас есть голова на плечах, неэффективными для целевой аудитории – внешних непросвещенных (хотя, как правило, крещеных и, как правило, в младенчестве) людей.

ПРИСТУПАЕМ К ОЦЕНКЕ

Итак, мы обзавелись понятием миссионерской ценности, которую будем иногда называть попросту «полезностью», и понятием эффективности полезного контента.

Для собственно оценки применялись три методики.

1. Поиск индексированных страниц по вопросам целевой аудитории.

Был составлен перечень из 38 (тридцати восьми) вопросов.

Что такое христианство	Цель христианской жизни
Что такое православие	Что такое рай
Как стать христианином	Что такое ад
Как стать православным	Что такое вера
Кто есть Бог	От чего мне нужно спастись
Историчность Христа	Что такое церковь
Что особенного сделал Христос	Почему я должен отвечать за грех Адама
Что такое таинства	Что такое духовность
Что такое мытарства	Что такое соборность
Что такое страшный суд	Зачем ходить в храм
Что такое совесть	Зачем креститься
Что такое конец света	Как креститься
Что такое грех	Зачем молиться
Что такое страх божий	Как молиться
Что такое смирение	Что такое исповедь, зачем исповедаться
Что такое раб божий	Что такое причастие (евхаристия)
Почему именно православие	Зачем причащаться
Добро и зло	Я грешу помышлением (нечистые помыслы)
Цель жизни	В чем смысл жизни

Эти вопросы не высосаны мною из пальца. Я собирал их в течение семи лет. Собирал среди пользователей русскоязычного Интернета, людей, как правило, принадлежащих к технической и гуманитарной интеллигенции, служащих, продавцов, менеджеров, т.е. людей, так или иначе имеющих доступ к Интернету и умеющих им пользоваться. Я имел такую возможность хотя бы потому, что в течение трех лет участвовал в интернет-форуме и был модератором: а именно в одном из светских форумов, имеющих подфорум, посвященный религии, с романтическим названием «Лбом об пол». Первый постинг в первой теме этого форума, как сейчас помню, назывался «Все беды от религии». Все посетители, кроме двоих или троих, были внешними по отношению к Церкви людьми, хотя и почти все крещеными. Можете себе представить, каково мне там было! Но вернемся к вопросам. Предложенный список слегка отличается от ожидаемых с точки зрения повседневной пастьерской деятельности, отличается хотя бы потому, что образованные квалифицированные пользователи Интернета (мы ведь о миссионерском присутствии именно в Интернете говорим?), отличаются от вопросов, которые могут задать бабушки на приходах (извините за гиперболу, сейчас мне важно обозначить лишь направление различия). Вместе с тем, к сожалению, ряд вопросов, имеющих важное для христианства значение, никогда не задавался, ибо целевая аудитория их просто не в состоянии сформулировать и часто не

имеет о них понятия. Некоторые из таких вопросов (немного, впрочем) были добавлены в перечень силой, без учета фактической области первоначальных интересов целевой аудитории. Вспомним, что целевая аудитория – это те самые непросвещенные, интересы которых являются предметом миссионерской деятельности в Интернете – нашей с вами деятельности.

Каждый вопрос набирался в поисковой машине Яндекс (был выбран как самый распространенный и дающий наилучшие результаты поиска), сортировка выбиралась по убыванию релевантности (релевантность – условный параметр поисковой системы, оценивающий соответствие ответа вопросу – на основе, как правило, количества вхождений (совпадений) слов из запроса словам из ответа). Во внимание принимались первые три страницы ссылок, учитывая, что на практике пользователь редко заходит далее второй. Далее каждая из ссылок относилась к той или иной категории (ответы от светских ресурсов, оккультных, инославных, православных...). Дублирующие ссылки суммировались наравне с уникальными. Далее на основе оценки каждой ссылки определялось её миссионерская ценность, и после этого на основе общего количества ответов разных конфессий определялась эффективность. Оценка проводилась по существу, т.е. после прочтения материала, в результате к полезным ссылкам относились иногда ответы не только с православных ресурсов, но православные по своему характеру. Например, лучшим ответом на вопрос, что такое рай и ад, является сл. буддистская притча:

Однажды огромный грубый самурай пошёл к монаху-буддисту, чтобы спросить его о том, что такое рай и ад. – Монах, – сказал он тоном человека, привыкшего к моментальному повиновению, – расскажи мне о рае и аде. Монах с презрением посмотрел на него. – Учить тебя тому, что такое рай и ад? Ты грязен. От тебя несёт, как от помойки. Твой меч покрыт ржавчиной. Ты ничтожество и позоришь собой весь класс самураев. Убери его отсюда. Я ничему не могу научить тебя! Самурай задрожал от гнева. Его лицо сначала покраснело, потом побелело. Быстро, угрожающе, он занёс меч над головой монаха, собираясь зарубить его на месте. – Вот это ад, – тихо сказал монах. Самурай был поражён и ошеломлён. Маленький монах проявил такое мужество и понимание, чтобы объяснить самураю, что такое ад! Он медленно опустил меч. Его душа наполнилась благодарностью и по причинам, которые он и сам не мог себе объяснить, его сердце стало вдруг спокойным и мирным. – А вот это рай, – мягко сказал монах.

Итак, оценка полезности и эффективности проводилась с существенным анализом содержимого ссылки. Всего по этой методике было оценено 779 (семьсот семьдесят девять) ссылок (почему не 38х30 = 1140? – некоторые ссылки были оборваны, некоторые не относились к запросу).

2. Поиск индексированных страниц миссионерских сайтов.

Методика аналогична предыдущей, но в качестве поисковых запросов использовались словосочетания, имеющие в своем составе слова: миссионерский, православный, христианский, прозелитизм.

- ~ православный миссионерский сайт;
- ~ христианский миссионерский сайт;
- ~ православная миссия;
- ~ христианская миссия;
- ~ миссия православной церкви;
- ~ миссия христианской церкви;
- ~ православный прозелитизм;
- ~ христианский прозелитизм.

Как видите, для полноты картины даже прозелитизмом не побрезговал. Всего по этой методике было оценено 213 (двести тринадцать) вхождений в различные ресурсы миссионерского характера, каждый ресурс (т.е. сайт целиком со всей своей внутренней структурой) оценивался по критериям полезности (миссионерской ценности) и эффективности.

3. Поиск ссылок миссионерского характера на официальных ресурсах Православной Церкви.

Было изучено 39 (тридцать девять) официальных ресурсов, а именно, сайт Патриархии, сайт ее миссионерского отдела и отдела религиозного образования и катехизации, аналогичные три сайта Московской епархии, и 33 (тридцать три) официальных сайта благочиний, принадлежащих Московской епархии. Имеющиеся ссылки были оценены всё по тем же критериям миссионерской ценности и эффективности.

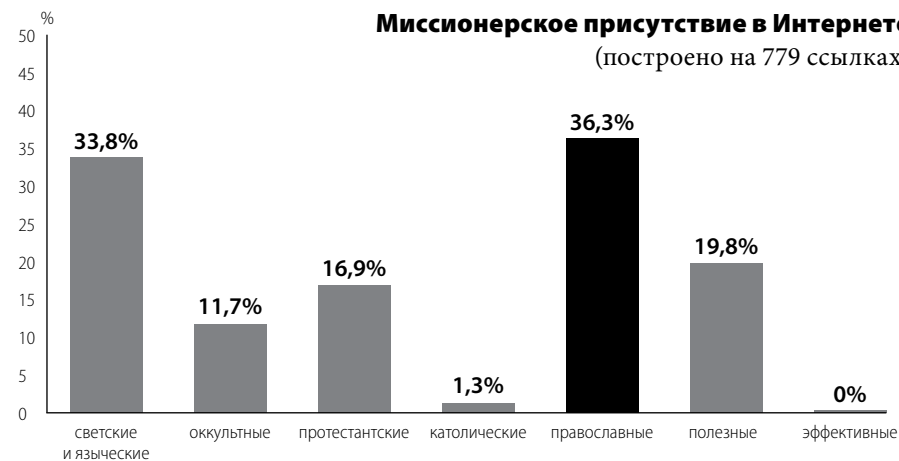
РЕЗУЛЬТАТЫ ОЦЕНКИ

Результаты оценки меня ошеломили. Уж кто-кто, а я-то (думал я) знаю истинное состояние миссионерского присутствия Православной Церкви в Интернете. Но действительность превзошла все ожидания. При этом прошу принять во внимание следующее: несмотря на все предыдущие рассуждения об уменьшении субъективности, миссионерской ценности и прочая, во многих случаях по психологическим причинам объективность сохранить не удавалось: а именно, православные ссылки признавались имеющими миссионерскую ценность, когда они не то чтобы таковыми и были, а когда хотя бы имели шанс быть понятыми.

По вопросам целевой аудитории 779 ссылок – достаточно внушительная выборка, которую на разумных основаниях можно признать репрезентативной.

Миссионерское присутствие в Интернете

(построено на 779 ссылках)

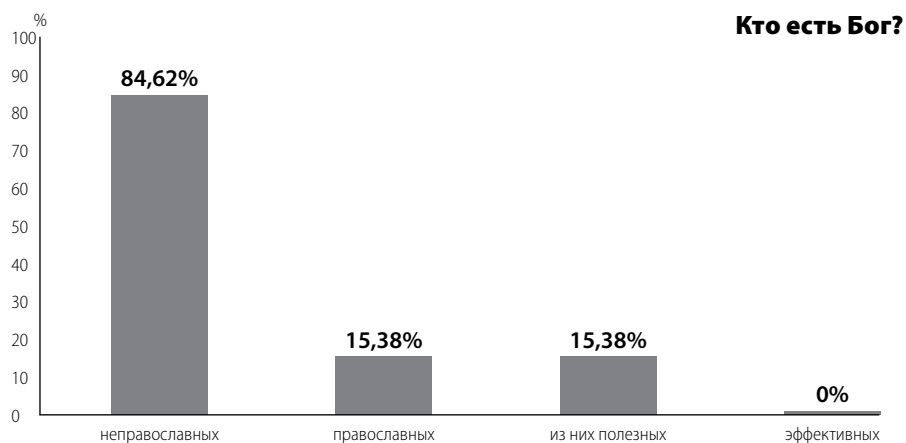


Первое, что бросается в глаза, это то, что светские и языческие ресурсы пытаются ответить на вопросы целевой аудитории примерно с той же интенсивностью, что и ресурсы православные. Целевая аудитория пытается ответить самой себе; пытается самостоятельно найти ответы на интересующие ее вопросы. В связи с этим представляется, что вопросы для целевой аудитории подобраны достаточно верно, поскольку это как раз то, на что внешние самостоятельно ищут ответа. И это первый важный вывод, который позволяет нам с уверенностью двигаться дальше. Второй важный вывод – количество полезных ответов православных ресурсов не превышает одну пятую часть. Много это или мало? Это означает, что вопрошающий должен пройти пять ссылок, чтобы найти одну верную, и как-то отличить их от остальных четырех неверных. Шансы еще ниже, чем в популярной телевизионной игре «Как стать миллионером». Учитывая крайне высокую степень ответственности за вычленение правильных ответов на задаваемые вопросы, эффективность имеющихся ссылок следует признать нулевой.

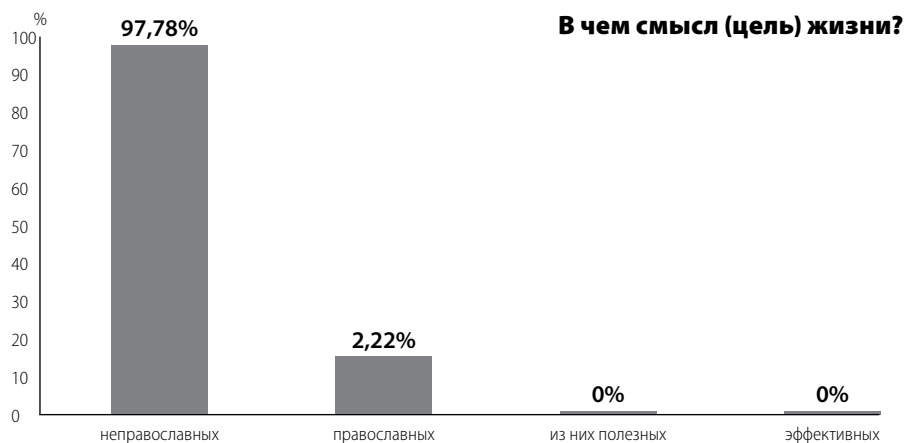
Если кто-то с этим не согласен, предлагаю мысленный эксперимент. Вот у меня в кармане лежат ключи от машины. А вот игральная кость. Если кто-нибудь из владельцев личного автотранспорта кидает кость и не выкидывает например 6-ку, он отдает ключи от машины и её саму мне. Если выкидывает – я отдаю свои ключи. Шансы примерно те же, что и у вопрошающего. Как считает аудитория, смогу ли я среди вас найти хотя бы трех игроков, согласных на таких условиях рискнуть. А что? Господь же управит. Мы, мол, делаем что можем, а дальше дело Господа...

Третий вывод – малое количество ответов с русскоязычных католических ресурсов. Предлагается использовать этот факт как Богоданный нашей церкви шанс. Не стоит только затягивать: свято место пусто не бывает.

Далее, согласно правилам статистики, из всех вопросов были выбраны три, ответы на которые несут наименьшую миссионерскую ценность, и три – наибольшую. Рассмотрим.

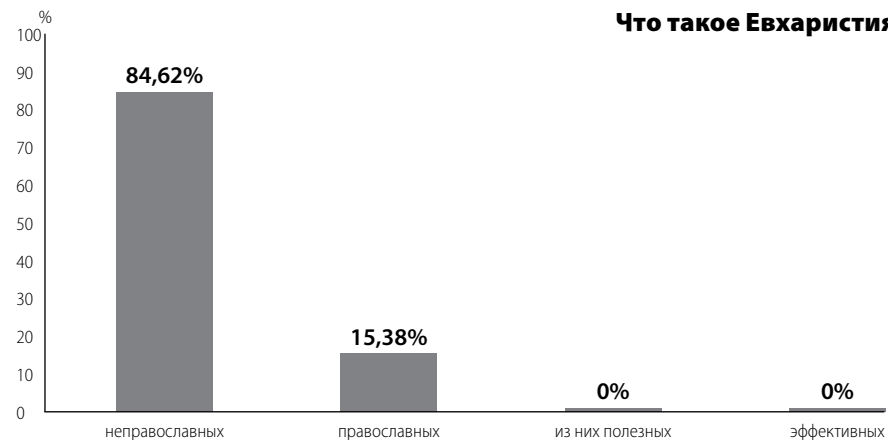


Вот оказывается, на что мы не способны ответить. Хоть апофатически, хоть катафотически. Далее.



Вот это уже странно. Не то что эффективных, совсем нет полезных ссылок на православные ответы о смысле жизни, а ведь с этого все и начинается. Далее.

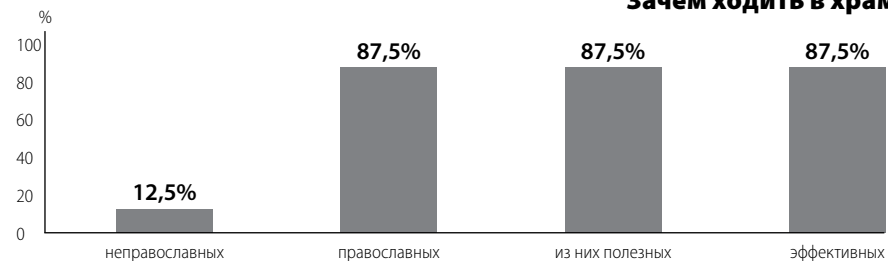
Что такое Евхаристия?



Ноль полезных ссылок на объяснение нашего главного спасительного таинства. Это шокирует. А что же мы объясняем вопрошающим наилучшим образом?

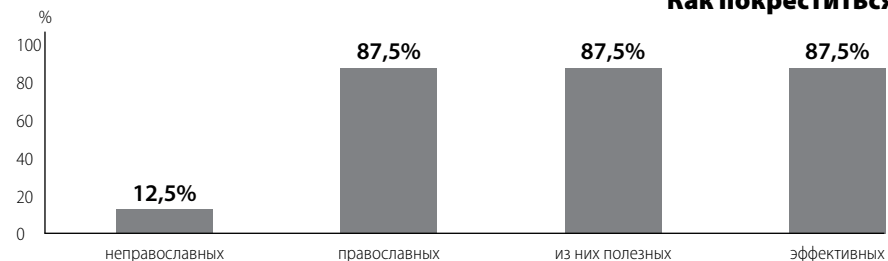
Оказывается, зачем ходить в храм;

Зачем ходить в храм?

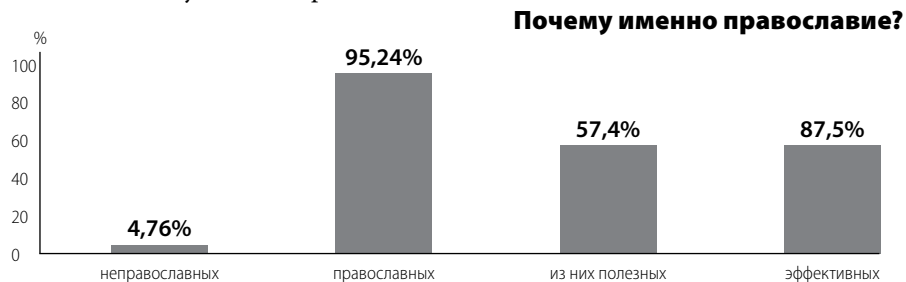


Как покреститься;

Как покреститься?



И почему именно православие.



Возникает парадоксальная картина, прошу ею насладиться в концентрированном виде.

Православные миссионеры

НЕ ЗНАЮТ

Кто есть Бог

В чем смысл (цель) жизни

Что такое Евхаристия

ЗНАЮТ

Зачем ходить в храм

Как креститься

Почему именно православие

Вот что, с точки зрения внешнего наблюдателя, знают и не знают православные миссионеры. Смешно, да? Обратите внимание, я не подбирал вопросы каким-либо специальным образом, чтобы сейчас посмеяться – тут строгая арифметика: три наименьших и три наибольших показателя. Хорошо хоть, что нам с вами известно, что мы на самом-то деле все это знаем, только объяснить не можем. Однако пора учиться, чтобы не выглядеть в глазах внешним анекдотическим посмешищем. И это четвертый важный вывод.

Небольшое лирическое отступление. Несмотря на весь кажущийся юмор ситуации, это ведь настоящая беда, беда! Мне сложно понять благодушное настроение нашего священства. Вот я мирянин. Если я не буду профессионально заниматься миссионерством – пред Господом мне что за это будет? А ничего будет. А вы, все вы – на то поставлены. Поставлены не только апостольской преемственностью, но и назначены к этому служению священноначалием.¹

ПО МИССИОНЕРСКИМ САЙТАМ

Сайты для миссионеров. На этих сайтах какие-то странные люди обмениваются своим миссионерским опытом, рассказывают друг другу, кто куда съездил, какое количество народа вовлек в свои мероприятия и как все

это здорово, публикуют отчеты о епархиальных миссиях и так далее.

Навигационные панели этих сайтов примерно таковы: Миссионерская школа, Устав миссионера, Миссионерские новости, Библиотека (со ссылками на какие-то длинные специфические труды, где священство азартно убеждает друг друга в необходимости и возможности миссии в современных условиях, обильно снабжая друг друга материалами пространного и пространнейшего исторического и методологического свойства), Фотогалерея ... и прочее тому подобное.

Но на вопросы, которые интересуют целевую аудиторию, ответа не находится. Собственно, даже сами вопросы и не ставятся. Мой друг, программист, кратко охарактеризовал эти сайты емкой фразой «с кадиллом по Ангаре». Я прошу простить моему другу незнание тех трудностей и лишений, которые испытывают священники-миссионеры, добираясь по рекам до глухих Сибирских мест, где люди годами и десятилетиями не видят священника и не принимают спасительных таинств. Однако впечатление от сайтов для миссионеров для внешнего по отношению к церкви человека именно таково.

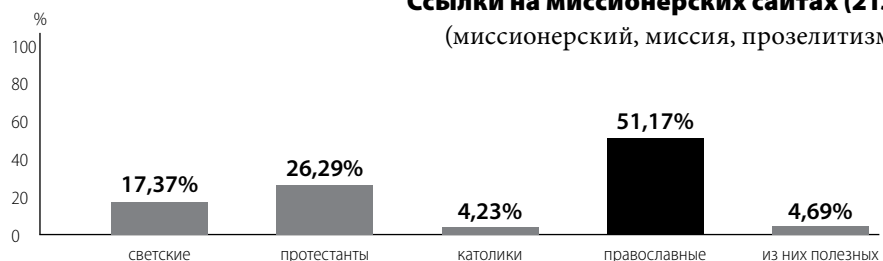
Паломническо-туристические сайты. Вариант сайтов туристических агентств, только для необеспеченных групп населения и в непонятные отдаленные места, ладно хоть природа там хорошая. Посетители этих сайтов делятся между собой, кто как съездил и чего увидел, как лучше добраться, приводят фотографии мест, которые они почитают за святые. Но для целевой аудитории эти места святынями не являются, что целевой аудитории делать на этих сайтах? Разве что рассматривать многочисленные фото, на которых в униженных позах кланяются кому-то и зачем-то множество людей. И это – миссия в Интернете?

Миссионерские сайты. Вот, наконец-то! Сайты, обращенные ко мне, ищущему и вопрошающему! Но странно обращенные. Апологетические страницы либо поражают своей невняtnостью, несвязностью и убогостью, эпизодичностью представленной проблематики, отсутствием единой продуманной линии, необходимо ведущей от начала к концу, либо это ссылки на множество древних и не очень авторов, содержащие обширные тексты, написанные с использованием совершенно незнакомой терминологии. Эти сайты, вместо четкого и краткого ответа на интересующие меня вопросы, предлагают или изучение обширного чужого материала, или многолетнюю религиозную практику. Но дело-то все в том, что я не хочу бросаться в воду, не зная броду! А описание брода дано либо неудовлетворительно-громоздкое, либо на китайском языке. Это внушает определенные сомнения, от которых трудно отказаться.

¹ Свт. прав. Иоанн Кронштадтский

Интересно выглядит и общая картина.

Ссылки на миссионерских сайтах (213)
(миссионерский, миссия, прозелитизм)



Оценено 213 ссылок на различные миссионерские ресурсы. Кажется, процент православных из них весьма и весьма неплох – более половины.

Однако полезных из них набирается менее пяти процентов. Много это или мало? Это означает, что вопрошающий должен пройти 21 ссылку, чтобы найти одну из них, имеющую для него ценность. Как он отличит эту ссылку от остальных двадцати – одному Богу известно.

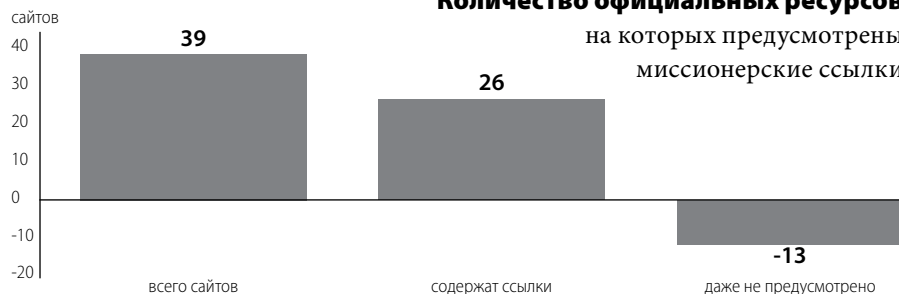
Ссылки на миссионерских сайтах (213)
(эффективные)



Практическая миссионерская эффективность миссионерских сайтов – несомненный ноль.

По официальным ресурсам.

Количество официальных ресурсов
на которых предусмотрены миссионерские ссылки



В основном это сайты организационно-информационного и краеведческого характера, носящие характер официальных представительств в Интернете церковных структур того или иного уровня. На 26 из 39 оцениваемых официальных ресурсах присутствуют ссылки миссионерского характера, но очень скромные, например «Библиотека». О наполненности этих ссылок я скажу ниже. На 13 же сайтах таких ссылок не предусмотрено вовсе. Давайте задумаемся в этот факт: уважаемые официальные ресурсы даже не предполагают дать своему посетителю возможность перейти на ресурсы или подресурсы, содержащие ответы на вопросы целевой аудитории. Это, по меньшей мере, как-то неожиданно.

Рассмотрим качество ссылок по существу.

Наличие полезных и эффективных ссылок
на официальных ресурсах



26 ссылок принимаем за 100%. Количество полезных из них составляет 7 процентов с небольшим. Много это или мало? Это означает, что пройдя по 14-ти ссылкам, вопрошающий найдет для себя что-то ценное только лишь в одной из них. При таких условиях практическая эффективность рассматриваемых ссылок безусловно ноль.

НЕКОТОРЫЕ НЕГАТИВНЫЕ ПРИМЕРЫ

Чего только не найдешь в Интернете под маркой «сделано в православии». Неловко приводить негативные примеры, но они очень выразительны и существование их недопустимо.

По словосочетанию «православный миссионерский сайт» был найден удивительный во всех отношениях ресурс, и немаленький, под названием «Демоны среди нас».

Не Христос среди нас, а демоны. Ресурс содержит библиотеку приблизительно на 500 наименований, аудио- и видеозаписи отчиток. При этом доменное имя сайта «Демоны среди нас» звучит как БогИстина.ру.

Ресурс миссия.ортодокси.ру содержит вредоносный код и блокируется браузерами, файерволами и поисковыми системами. В Белгородской ДС раздел «Библиотека» предусмотрен, но полностью пуст, издание «Мисси-

онерское обозрение» имеет формат zip, то есть не может быть просмотрен браузером, а надо скачать файл, разархивировать, и потом просматривать его в текстовом режиме: и все для того только, чтобы убедиться, что это издание для миссионеров, а не для паствы, при этом самое свежее обозрение – трехлетней давности. Сайт Свято-Филаретовского института: декларируются огласительные беседы, но до них добраться не удалось, зато на первых страницах размещены статьи свящ. Георгия Кочеткова; Православный молодежный портал Беларуси – Православный миссионерский форум <http://missija.flyfolder.ru/> Форум великолепно структурирован, и в этом смысле с него стоит взять пример, но содержит потоки нецензурной брани, взаимных обличений в гордыне, насмешек и оскорблений разной степени тяжести. И это называется миссионерским присутствием православия в Интернете? Одновременно, имеется много великолепно подобранных миссионерских и катехизаторских материалов катакомбной русской православной церкви, и еще какой-то церкви Божией Матери. Выглядят эти сайты – внешне – 100% православными. Своими глазами видел поучения вполне православного ресурса, как надо молиться: а именно на молитве опускать ум в сердце, на уровень на два пальца выше левого соска – и это несмотря на категорический запрет святых отцов новоначальным «искать место сердечное» (а мы все новоначальные, а не только целевая аудитория, среди которой мы самонадеянно хотим выполнять миссию). Сайт Павлопосадского благочиния не отображается, возвращает ошибку 404. Сайт Подольского округа – истек срок регистрации домена, и доменное имя официального церковного ресурса возвращено в свободный оборот имен. Сайт Шаховского округа построен на движке uCoz и содержит стандартные средства «раскрутки», такие как реклама и ссылки на популярные программы. Среди таких ссылок на «Программы для всех» содержится ссылка на игру эротического характера Sexanoid 2. То есть на ресурс, предоставляющий эту игру, с официального церковного сайта можно попасть одним щелчком мыши. Именно одним. По соображениям нравственного характера скриншоты игры не приводятся, хотя искушение было огромным – уж больно показательно...

ВЫВОДЫ

Современный православный рунет с точки зрения миссионерского присутствия представляет собой грандиозную свалку. Можно ли на свалке найти что-нибудь полезное? Наверное, можно, и даже почти наверняка. Например, в детстве, когда я был маленьким, мы с друзьями очень любили совершать набеги на городскую свалку (я в то время жил в Луховицах), куда мусор со всего Луховицкого района свозили грузовиками. Мы всегда находили там множество полезных вещей (сломанные радиоприемники и теле-

визоры, интересные книги без обложки, старые механические арифмометры в хорошем состоянии и т.д.) и даже один раз собрали из найденных на свалке деталей действующий велосипед. Правда, тот велосипед долго не проехал... Но несмотря на очевидную полезность и ценность городской свалки, наши родители почему-то категорически запрещали нам туда ездить: можно было пораниться, провалиться в грудку ветхого мусора, заразиться столбняком, ботулизмом, в конце концов перемазаться так, что потом неделю не отмоешься и одежду придется выбрасывать. Ну никак наши родители не хотели признавать ценность и эффективность городской свалки, а почему – до сих пор ума не приложу...

Над руинами виртуальной свалки грандиозными сверкающими столпами возвышаются официальные ресурсы организационного и информационно-краеведческого характера, не имеющие миссионерской ценности, а местами – уютные и хорошо обставленные островки замкнутых групп православных тусовщиков.

Имеющиеся поистине бесценные образцы миссионерской деятельности в информационном пространстве погребены подо всем этим великолепием.

Вспоминаем главную заповедь миссионера: «не навреди». Вот так она «исполняется» нашими трудами?! Единственные ресурсы, исполняющие эту заповедь, это сайты патриархии и епархий, потому что они ссылок на «миссионерские» (в ааагромных кавычках) ресурсы не содержат. А не содержат – потому что мы с вами этих ресурсов для священноначалия не подготовили. В этом и состоит наша задача:

- ~ подготовить ресурсы, отвечающие вопросам целевой аудитории; эти вопросы мы уже рассмотрели и убедились в их практически достаточной адекватности интересам вопрошающих;
- ~ обеспечить пассивное индексирование страниц православных сайтов (раскрутка любого рода запрещена, имеется ввиду тщательный выбор ключевых слов для описания в тегах типа <meta-keywords>, обеспечение полного совпадения информации в тэге <title> и первого тэга на странице <h1>, а так же регистрация описания сайта слово в слово из <meta-keywords> в каждой русскоязычной поисковой машине, если нужно, постраничная регистрация в Яндексe, Гугле и Рамблере, создание в корневых каталогах сайтов специальных файлов, управляющих процессом индексирования поисковых роботов. А для всего для этого надо знать побольше, чем знает пользователь универсального движка управления контентом, как эти движки себя напыщенно величают);
- ~ включение в официальные церковные сайты ссылок на подготов-

ленные таким образом ресурсы, имеющие действительную миссионерскую ценность.

По силам это нам? Считаю, что вполне.

Но на сегодня мы имеем сверхдурчающую общую картину миссионерского присутствия Православной Церкви в зоне её особой миссионерской ответственности – в сети Интернет, с точки зрения осуществления миссии среди тех, кто крещен, но непросвещен.

На этом первая часть доклада завершена. Пожалуйста, простите мне сказанное. Говоря это, я стыдом покрываю лицо свое, ибо сам есть и наг, и нищ, и убог.

ПРЕЗЕНТАЦИЯ МИССИОНЕРСКОГО САЙТА

И после такого мощного вступления докладчик дерзает представить на рассмотрение почтеннейшей публике какую-то свою работу? Думается, он очень рискует, этот докладчик. Столько нас критиковал, костерил по поводу и без повода, а ну-ка, ну-ка, что у тебя там у самого, иди сюда голубчик, вот и настала наша очередь! Чтобы остаться целеньким, ты должен теперь нам представить работу не хуже «Лествицы» преп. Иоанна, но на современном языке, имеющую миссионерскую ценность, эффективность, и так деле, что там у тебя еще было...

Да... Что я могу сказать? Только возопить о милосердии, о котором сам совсем позабыл в первой части доклада. Представляемый проект действительно ориентирован на вопросы целевой аудитории, как они были выше представлены, и действительно представляет собой настоящую «лествицу», или, говоря по-русски, лестницу. Только в отличие от лестницы Иоанна Лествичника, которая ведет от земли на небо, предлагаемая лестница ведет из подвала на землю. Не из подвала даже, а из зловонной ямы.

Несколько слов о названии проекта «Незнакомое православие». Это не плагиат, это идея, которая носилась в воздухе. В этом зале у меня, по крайней мере, есть два свидетеля (прот. Алексей Марченков, прот. Михаил Егоров), которые помнят, что название проекта появилось раньше, чем книга «Неизвестное православие» и лекция Кураева «Православие – неизвестная религия».

КОНЦЕПЦИЯ САЙТА

Целевая аудитория сайта: Крещены, но не просвещены.

1. Миссионерская часть.

Цель: привести человека в церковную ограду.

Имеет в основном апологетический характер. Стремится разрушить

мифы о вере и церкви, содержит минимальный ликбез.

Подразделы: 1.1. Отвергающим. 1.2. Сомневающимся. 1.3. Ликбез. 1.4. Заблуждения.

2. Пастырская часть.

Цель: сотериологическая, чтобы человек не только пришел в Церковь, но и остался в ней, и был не номинальным, а действительным ее членом.

Отвечает на вопрос «Что мне делать?» на самых распространенных (т.е. начальных) ступенях духовной жизни.

Подразделы:

2.1. Оглашенным. 2.2. Новоначальным. 2.3. Успокоившимся. 2.4. Воинам Христа. (имеются ввиду миряне).

3. Богомыслие (более точный термин по сравнению с лат. «теология»).

Цель: восстановление и защита святоотеческого православного учения.

Частично выполняет задачи катехизации. Не имеет разделения по этапам духовной жизни. Выглядит как неожиданные ответы на особенно острые вопросы богословия.

Общие требования к размещаемым материалам:

1. Современный язык настолько, насколько возможно его применение без существенного искажения учения и традиции.

2. Объем статей по возможности один-два экрана, максимум пять-шесть экранов. Возможны расширенные пояснения, которые прячутся в гиперссылках вида «подробнее об этом >>>».

3. Отсутствие елейности в тоне.

4. Отсутствие схоластической мертвечины.

5. Отсутствие насмешек, ёрничания и раздражения на бестолковых не-офитов или настырных вопрошающих.

6. Первенство принципа икономии.

7. Догматическая и каноническая выверенность.

Докладчик готов биться за назначение и структуру сайта даже и до смерти, но не уступит ни пяди. То же самое относится и к большинству подготовленных материалов.

Итак, приступаем:

- ~ Переход на www.missionary.su;
- ~ Демонстрация навигационной панели, структуры сайта;
- ~ Пояснение о важности благословения священноначалия – авторитет для внешних, обозначение принадлежности;
- ~ Демонстрация карты сайта, разъяснение условных обозначений:
 - ▷ Лампочка – статья почти готова;
 - ▷ Зеленый карандаш – докладчик готов написать статью сам;
 - ▷ Желтый карандаш – докладчик вопиет о помощи к практикующим пастырям или к богословам с образованием;
 - ▷ Знак «Стоп» – докладчик считает возможным публикацию без помеченных этим значком статей, но без них сайт останется неполноценным;
- ~ Апология отсутствия новостной ленты и прочих «вовлекалок».
- ~ Подробное разъяснение, как именно допустимо быть «всем для всех» на примере цепочки «однотемных», но разноуровневых статей:
 - ▷ Причащайся;
 - ▷ Будь причастен Богу, или еще раз о Евхаристии;
 - ▷ Что особенного для меня сделал Христос.
- ~ Демонстрация материала для скачивания, апология его небольшого количества и хорошего качества.
- ~ Просьба к присутствующим о помощи в доделке сайта, а именно и срочно сейчас – статью о православном святоотеческом учении об относительной сотериологической ценности Ветхого и Нового Заветов;
- ~ Окончание демонстрации, выражение сожаления, что нет возможности рассказать о нем подробнее из-за регламента, просьба обращаться с предложениями о дополнениях и оказании текстологической помощи по адресу ulyanoff@missionary.ru, ulyanoff@hramvidnoe.ru;
- ~ Призыв размещать ссылки, если кто-то после изучения сайта сочтет это возможным.

ОБ ОПАСНОСТИ ИСПОЛЬЗОВАНИЯ СОВРЕМЕННОГО ЯЗЫКА

Все мы знаем русскую поговорку «будь что будет». Но всем ли известно, что эта поговорка перекочевала к нам из Франции, по пути почему-то по-

теряв свою первую часть? В исходном варианте поговорка звучит так: «Делай, что должно, и будь что будет».

Используя современный язык, миссионеру очень соблазнительно быть «всем для всех», и на эти слова часто ссылаются. Чаше, чем хотелось бы, особенно учитывая, что апостола Павла сократили подобно французской поговорке, и никогда не вспоминают, что «быть всем» для всех дозволено лишь тем, кому «дана милость быть верным Богу»: как получивший от Господа милость быть [Ему] верным... для всех я сделался всем, чтобы спасти по крайней мере некоторых. А мы порой сломя голову бросаемся: для иудеев быть как иудей (это мы всегда готовы – с облегчением и радостью, ибо безопасно); для подзаконных быть как подзаконный; для чуждых закона – как чуждый закона; для немощных быть как немощный (это тоже всегда, почему бы не помиссионерствовать за бутылочкой?), и все это мы делаем, не думая о себе – а получили ли мы милость от Господа быть Ему верными?

НЕ ПРЕДАВАЙТЕ СВОИХ МИССИОНЕРОВ

Миссионер находится на переднем крае, очень часто на самой границе между Церковью и миром, и еще чаще за этой границей. Миссионер вынужден общаться на языке своей аудитории, неприспособленной для выражения истин веры. Поэтому миссионера легко подловить на неточном высказывании и обвинить в неканоничности, недогматичности и отступлении от традиции, Писания, Предания и самого православия. Не надо этого делать, не вонзайте в спину нож тому, кто на фронте находится впереди вас.

Кроме того, миссионер постепенно и незаметно для себя может заболеть теми же болезнями, что «болеет» его целевая аудитория. Это не повод, чтобы объявлять его врагом, а повод, чтобы дать отдых от миссионерской деятельности, предоставить время, за которое Церковь сможет вылечить пострадавшего миссионера, и вылечить любовью.

Миссионер должен чувствовать за своей спиной могучую поддержку Церкви, ради которой он идет на свое опасное для духовной жизни и собственного спасения служение. Миссионер только тогда спокоен, когда имеет возможность опереться, возможность возвратиться в любой момент в тыл и отдохнуть, а вовсе не опасность недоброжелательства, скрытого или явного, обвинений и скандалов.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ, ИЛИ «ЧЬЯ БЫ КОРОВА МЫЧАЛА».

Все затронутые в докладе вопросы сводятся в конце концов к вопросам ведения правильной духовной жизни. Это всегда деликатные и порой трудно определяемые вопросы, о которых говорить не принято. В духовных школах этому не учат. А если поднять эти проблемы на щит и попытаться добиться в

них правды, в ответ обычно слышишь: «Нашелся еще духовный тут».

Но разве то обстоятельство, что я нахожусь в болоте своих греховных страстей по самое горло, может мне помешать кричать остальным «Не ходи сюда, не приближайся, иначе погибнешь»?!

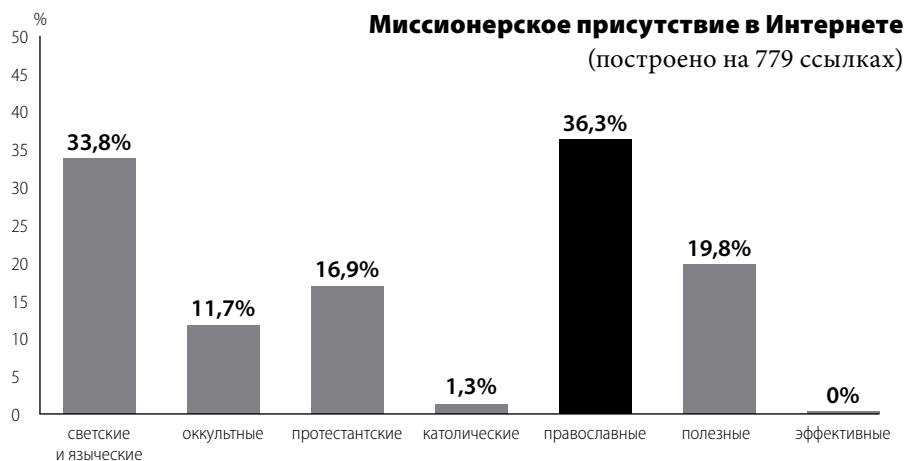
Не бойтесь, только веруйте. Верьте и своему Патриарху: ведь это он поставил вопросы «миссии после миссии» в повестку дня, ведь это Предстоятель нашей Церкви признал фактическую скудость не только миссии, но и духовной жизни.

Но если кто-нибудь, а таких всегда найдется достаточно, попытается заградить вам уста (я обращаюсь сейчас к тем, сердце которых желает спасения еще и ближнему, а не только самому себе), прошу вас, вспомните тогда сегодняшний день в Видновском благочинии.

Доклад окончен, прошу задавать вопросы.

Вопрос: Как Вы считаете, каковы должны быть силы и средства, штат и финансирование поддержки разнообразных ресурсов, чтобы «подавить» неправославные сайты и обеспечить эффективность?

Ответ: 100% эффективность никогда достигнута не будет, во всей России просто-напросто нет столько денег. Неправославных сайтов бесконечно больше, и у нас никогда не хватит сил, чтобы их «перекричать». Но это только в том случае, если мы будем сражаться на их поле. Но надо же действовать тоньше, надо сражаться на своем, а именно в поле интересов целевой аудитории, отвечая на востребованные ею вопросы. Я их уже приводил. Давайте взглянем на гистограмму миссионерского присутствия еще раз – она составлялась как раз по означенным вопросам.



Теперь представьте, что все православные ответы будут полезными, т.е. будут обладать действительной миссионерской ценностью. Это означает, что столбик «полезные» будет равен столбику «православные». А это уже 36.3 процента, т.е. больше, чем присутствие любой другой конфессии по интересующим нас вопросам. В этом смысле православие уже всех подавило на настоящий момент, взгляните на диаграмму, но с учетом фактических размеров «полезные» и «эффективные», подавило своей безграмотностью и косноязычием...

Нам надо работать в своей области. Например, мы никогда не сможем в Интернете соперничать с инославными в вопросах освещения социальной деятельности. Ибо протестанты только ею и занимаются, а за последние десятилетия чудовищная по своим размерам, мощи и численности католическая машина завершила свою переориентацию на социальную деятельность. Я не говорю, что социальная деятельность не важна. Человека действительно надо обуздать, одеть, дать ему кров, чтобы было где «главу преклонить», накормить, в конце концов. Но это все забота о теле, это забота социального работника соответствующего государственного департамента, а не миссионера. Неужели церкви не будет позволено позаботиться о душе? Кому-то ведь надо это делать.

Вспомните евангельские эпизоды с насыщением тысяч людей четырьмя-пятью хлебами. Вспомните, как после этого восторженные толпы хотели сделать Христа своим царем, и как Он убежал от них. Если мы будем держать курс на то, чтобы сравняться с инославными и даже подавить их на поле социальной деятельности, Христос точно так же убежит и от нас, сколько бы мы не надеялись, что Он посреди нас.



Клирик Богоявленского храма пос. Жаворонки
Одинцовского благочиния
протоиерей Илья Настевич

КАТЕХИЗАЦИЯ ВЗРОСЛЫХ В СОВРЕМЕННЫХ УСЛОВИЯХ

Катехизация – это обучение вере, которое является одной из основных забот пастырей Церкви на протяжении всего времени ее существования. Православная Церковь имеет огромный исторический опыт катехизации, который зафиксирован в канонических памятниках. Напомним, что катехизация по заповеди Иисуса Христа является одной из важнейших задач Церкви: «Шедше научите» – такими словами напутствовал Он Своих учеников. Это наставление нашло свое отражение и в канонических нормах, в соответствии с которыми от изучения вероучения перед Крещением человека может освободить только тяжкая болезнь, а после Крещения (если человек был крещен в болезни), только смерть, а в случае выздоровления каноны предписывают изучать веру. Отметим также, что древней практике крещения соответствовали и правила, действовавшие в 19 веке. Согласно указу Святейшего Синода от 22 января 1862 г., иноверцы, не достигшие гражданского совершеннолетия (21 года), но достигшие совершеннолетия церковного (14 лет), перед Крещением обучались Закону Божию в течение 6 месяцев, а для лиц, которые перешли через рубеж гражданского совершеннолетия, оставлен был древний канонический сорокадневный срок.

Однако сейчас, к великому сожалению, реальная ситуация в большинстве случаев совершенно не соответствует ни историческому опыту Церкви, ни каноническим нормам. В то же время все чаще клирики и активные миряне высказываются в поддержку достаточно длительной и серьезной подготовки взрослых перед собственным таинством Крещения, крещением их детей или же перед венчанием.

Вопрос о катехизации взрослых людей остро стоит в настоящее время перед Русской Православной Церковью. По статистике большинство населения страны, около 80%, относят себя к православным. Однако действительно воцерковленных православных христиан оказывается сравнительно совсем немного. И

когда мы говорим о катехизической работе со взрослыми людьми, речь идет не только и не столько об оглашении тех, кто в сознательном возрасте принял решение креститься. В еще большей степени это проблема обучения вере и воцерковления уже крещенных в детстве или когда-либо еще людей, фактически отпавших от Евхаристического общения в Церкви, однако желающих крестить своих детей или венчаться. В некоторой мере катехизация должна была бы быть организована и для многих прихожан, имеющих зачастую весьма смутные представления даже об основополагающих положениях Православной христианской веры.

Что же должна дать катехизация некрещеных или невоцерковленных людей? Результатом этой работы должно стать обретение человеком понимания христианского мировоззрения, осознанное его вхождение в богослужebную жизнь Церкви и участие в Евхаристии. Это очень сложная задача. Поэтому при организации катехизаторской работы необходимо придерживаться определенных норм, которые призваны направить ее в правильное русло и уберечь от отклонений.

Прежде всего, надо помнить, что обучение вере – долг пастыря, основанный на словах Спасителя: «Идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа, уча их соблюдать все, что Я повелел вам» (Мф.28.19). Священник не может уклониться от научения людей, он должен стать не «требоисполнителем», а духовным наставником, готовым потратить силы и время на то, чтобы привести еще одну душу к Иисусу Христу. К сожалению, реальность приходской жизни такова, что времени на эту важную обязанность остается немного, кроме того, успех катехизации определяется и уровнем богословских знаний самого пастыря, но богословское самообразование на приходе в нынешних условиях вещь сложная, но заниматься им нужно.

В то же время, катехизация – педагогический процесс, это в буквальном смысле «детоводительство» ко Христу. По сути, это воспитание человека, пусть уже и взрослого, истинное воспитание, христианское. Но если это педагогика, то, как и в любой педагогической деятельности, здесь надо учитывать возрастные особенности, психологические качества, нравственное и культурное развитие человека, уровень светского образования, социальный статус, религиозную мотивацию. Следует учитывать на кого ориентирована катехизация и принять тот факт, что характерные черты потенциальной аудитории наложат свой отпечаток на организацию всего процесса.

Мы уже сказали, что огласительная работа ведется, прежде всего, среди так называемых «этнически православных». Для людей далеких от Церкви Крещение, также как и Венчание, по свидетельству многих приходских священников, нередко является либо просто обрядом, данью традиции, либо чем-то вроде получения оберега. Однако в таком случае гораздо проще осуществить это «мероприятие» там, где к нему не надо долго готовиться, а можно просто придти, заплатить деньги и получить желаемое. Отсюда следует необходимое требование – правила и нор-

мы совершения таинств Крещения и Венчания должны быть единообразными во всех храмах епархии. Если же люди будут знать, что требования везде одинаковые, что катехизация обязательна для участия в Таинствах вне зависимости от того, в каком храме они собираются крестить, креститься или венчаться. Это заставит их серьезнее отнестись к оглашению, и они скорее будут выбирать тот храм, где огласительные беседы будут более живыми, интересными, приближенными к реальной жизни. Из сказанного следует, что необходима координация действий и централизованная организация катехизации на уровне епархии.

В качестве подготовительной формы работы с теми, кто приходит в храм по случаю или же для того, чтоб совершить таинство Крещения или Венчания, могут быть проведены предварительные консультации дежурного священника или квалифицированного храмового работника-катехизатора, которые могли бы привлечь редко бывающих в храме людей к более частому его посещению. Цель этих консультаций – прежде всего, просто расположить нового человека к церкви через благожелательное общение, знакомство с храмом, его иконами, святынями, а также посредством содержательных ответов на возникающие вопросы, совета и помощи, в случае необходимости, и, наконец, разумного объяснения норм поведения в храме и правил участия в катехизационных беседах.

Уместно, конечно, поставить и вопрос о конкретных программах катехизации взрослых. Здесь, прежде всего, мы должны обращать свой взор к святоотеческому наследию, искать общее руководство в тех трудах святых отцов, которые посвящены оглашению и Крещению обращающихся к вере, например, это огласительные и тайноводственные поучения св. Кирилла Иерусалимского и огласительные слова св. Иоанна Златоуста. Их труды не потеряли и не могут потерять своей актуальности и в наше время, несмотря на изменившиеся условия жизни. Природа человека остается неизменной.

В наше время нередко встречаются попытки в целях более успешной катехизации использовать западный конфессиональный опыт. Никким образом не отрицая то, что может быть в нем полезного, приведем все же слова выдающегося богослова протоиерея Георгия Флоровского об относительности ценности современных богословских схем. Размышляя о современном богословии в целом, он указывает на актуальность опыта Святых Отцов в «такое время, как наше» и на надуманность схем современных богословов: *«У меня часто бывает странное чувство. Когда я читаю ранних классиков христианского богословия, Отцов Церкви, я нахожу, что они для моего времени с его бедствиями и проблемами более актуальны, чем продукция современных богословов. Отцы имели дело с жизненными проблемами, с разрешением вечных вопросов, которые описаны и изложены в Священном Писании. Рискну утверждать, что св.Афанасий и бл. Августин гораздо более современны, чем многие из наших теперешних богословов. Причина здесь проста: они говорили о реальных вещах, а не о схемах, они*

были озабочены не столько тем, во что человек может поверить, сколько тем, что Бог сделал (курсив – прот. Георгия Флоровского) для человека. Нам в «такое наше время», следует расширить свои горизонты, признать древних учителей и попытаться создать для нашего времени жизненный синтез всего христианского опыта»¹.

В то же время, необходимо в наибольшей степени приблизить огласительные беседы к внешним обстоятельствам современной жизни. И тут мы можем с удовлетворением указать на тот факт, что к настоящему времени силами инициативных священников и мирян создано уже немало достаточно хороших, продуманных программ, готовящих взрослого человека к принятию крещения или к воцерковлению его, в случае если он был когда-то ранее крещен и отпал от Церкви.

В общих чертах примерная программа первоначальной катехизации могла бы выглядеть таким образом.

Прежде всего, нужно обсудить с пришедшими вопросы о смысле жизни, о Боге и о вере в Бога. Человек должен понять, куда и зачем он пришел, он должен обратиться к Богу сознательно и целостно, а для этого ему надо дать верное понятие о состоянии человека без веры, об истинной вере и о Боге, в Которого верят христиане.

Следующие собеседования надо посвятить ключевым понятиям, без которых невозможно воцерковление – понятию греха и покаяния. Осознание добра и зла должно быть важнейшим моментом перед Крещением или Венчанием. Если люди пришли в церковь для совершения Таинств, они не могут по-прежнему совершать те действия, которые христианство признает греховными, значит они должны изменить свою жизнь в соответствии с нравственными требованиями Церкви. А нередко современный далекий от религии человек имеет весьма искаженное представление о грехе.

Приходящий в Церковь должен также увидеть путь спасения человека и осознать, что Христос – Спаситель, Бог, явившийся во плоти. Возможно, следует побуждать оглашаемых самостоятельно читать Евангелие.

В результате всего этого обсуждения человек должен придти к пониманию необходимости соблюдения заповедей и постоянной церковной и домашней молитвы. Более того, пришедшие в храм только ради совершения Таинства люди должны понять, что без Церкви нет спасения, что только в ней возможен путь христианина.

Длительность огласительного цикла хотя и не должна быть слишком большой (ради того, чтобы не отвлекать обучением загруженных работой, заботами о семье и бытовыми проблемами людей на долгое время), но все же не может быть и

¹ Флоровский Г., прот. Утрата библейского мышления // Г.В. Флоровский. Избранные богословские статьи. Издательство «Пробел», М. 2000, с.217

менее месяца, по крайней мере, из соображений методических: перемена сознания человека требует определенного времени, периода проживания внутренних изменений. Видимо, самый оптимальный срок – около двух-трех месяцев.

Наиболее приемлемым режимом бесед, очевидно, следует признать одну беседу в неделю. Катехизируемый должен иметь возможность и время не только усвоить услышанное, но и прочесть литературу и откликнуться своей жизнью на призыв Церкви. Представляется необходимым участие оглашаемых в церковных богослужениях на протяжении всего цикла огласительных бесед. Это даст им личный опыт литургической жизни.

Важно помнить, что цель катехизации – не сообщение определенной суммы знаний, а приобщение человека к жизни в Церкви, к Евхаристическому общению. Поэтому надо смотреть на процесс оглашения как на первую ступень в христианской жизни человека, но отнюдь не как на короткий период подготовки к совершению Таинства, после которого слушатель вернется к своей обычной жизни. Именно поэтому так важны участие в богослужениях Церкви, домашняя молитва, чтение Евангелия.

Непосредственно перед совершением Таинства катехумены должны либо исповедаться, если они уже крещены, либо провести исповедально-доверительную беседу со священником. Это позволит выяснить, насколько оглашаемый готов к участию в Крещении или Венчании, верует ли он православно, отказался ли он в своей жизни от того, что несовместимо с христианской верой, понимает ли смысл жизни в Церкви.

Одновременно, если мы определяем катехизацию как элемент процесса вхождения человека в Церковь, мы, несомненно, сталкиваемся с проблемой согласования катехизической деятельности с последующей за нею пастырской деятельностью. Человек, прошедший оглашение не должен остаться без внимания после совершения Таинства, к которому готовился. Священник, руководивший огласительным циклом бесед, призван осуществлять и дальнейшее пастырское окормление новообращенных членов Церкви.

Полноценное воцерковление невозможно без участия в христианской общине. В этот период оглашаемый входит в Церковь как общину учеников Христовых, а это значит, что сама жизнь членов Церкви и будет важнейшим основанием для свидетельства о Христе и Церкви и для воцерковления человека. Катехумен знакомится на данном этапе с живыми, реальными людьми, называющими себя христианами и прихожанами определенного храма. Все проблемы катехизации – это не проблемы теоретического научения основам веры, это скорее проблемы организации нашей приходской жизни. Поэтому основной задачей священника в деле оглашения должно быть создание реальной христианской общины из уже верующих и воцерковленных людей. Не может быть успешной катехизации новых людей там, где нет нормально организованной жизни прихода. А уже в сплочен-

ной, неформальной общине, объединенной совместными делами и заботами, под непосредственной опекой священника должно проходить воспитание активных мирян, способных помогать в процессе воцерковления новоначальных.

Одной из форм продолжения катехизации воцерковляющихся может быть приходская школа или курсы для взрослых. Во-первых, в качестве следующей ступени, уже после совершения Крещения или Венчания, можно было бы проводить более углубленные занятия по Закону Божию, истории Церкви, основам литургики.

С другой стороны, это могут быть не только богословские курсы, более глубоко раскрывающие православное учение. Не менее важно для взрослых людей, входящих в Церковь, научиться правильно строить взаимоотношения в семье с Богом и в Боге, как в малой Церкви – и между супругами, и родителей с детьми. Курсы молодой православной семьи могли бы быть поддержкой тем, кто недавно венчался или крестил ребенка, и помогли бы создать на приходе сообщество православных духовно здоровых семей. Так же актуальна была бы и школа православной матери.

Надо отметить, что нередко сами новокрещаемые взрослые люди хотят узнать больше о Православной вере, о Библии, активно участвовать в жизни Церкви, однако их интерес и неопытный энтузиазм часто не находят ни отклика, ни какого бы то ни было удовлетворения на приходе. Так что порой катехизаторам не надо даже прикладывать особых усилий, а достаточно лишь просто поддержать нового человека на его пути в Церковь.

В завершение отметим, что в настоящее время разработано множество различных планов катехизации, немало их и в Интернете. Иногда бывает впечатление, что главная задача в катехизаторской работе некоторыми сводится к поиску новых форм преподнесения знания о православном христианстве. Однако средоточием катехизации должно быть все-таки ее содержание, свидетельство о жизни вечной и явление этой жизни в проповеднике. Успех в катехизации может быть достигнут лишь через богословие, явленное не только в слове, но и в жизни пастыря – проповедника или катехизатора.

Еще раз подчеркнем, что катехизация не может быть сведена к интеллектуальному обучению вере, а должна включать и исполнение заповедей.

Катехизация взрослых людей открывает возможность для приобщения к христианской жизни людей, пока стоящих в стороне от Церкви. Этот вариант миссии проще и намного более действенен, чем многие миссионерские проекты со светскими организациями. Этот путь – исторический путь Церкви. Поэтому нам надо обязательно возрождать катехизацию взрослых людей.



Председатель миссионерского
отдела Московской епархии,
благочинный церквей Видновского округа
протоиерей Михаил Егоров

«К ВОПРОСУ О ПРИСОЕДИНЕНИИ К ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ ЧЕРЕЗ МИРОПОМАЗАНИЕ»

Вопрос о способах принятия в церковное общение из других христианских исповеданий представляет актуальность для Церкви с давних времен и до сих пор. Этот вопрос имеет несколько изменений:

1. Практическое, потому что он определяет процедуры возвращения в церковную ограду тех, кто пребывал за ее пределами.
2. Экклезиологическое, поскольку он решается только при условии ясного понимания того, где проходят границы Церкви. Данный вопрос невозможно разрешить без того, чтобы затронуть тему природы Церкви и оснований ее единства.
3. Пастырское, поскольку он решается не только на основании представлений о границе, отделяющей Церковь от не – Церкви, но и исходя из пастырской целесообразности.

Как известно, существует три способа принятия в Церковь обращающихся из ереси или раскола:

~ через отречение от заблуждений и исповедание веры;

- ~ через отречение от заблуждений, исповедание веры и миропомазание;
- ~ через крещение¹.

ИСТОРИЯ ВОПРОСА В ЭПОХУ СОБОРОВ

Впервые мы встречаемся с ними в Апостольских Правилах 46 и 47: в первом епископу или пресвитеру строго запрещается принимать, т.е. признавать за действительное еретическое крещение; во втором епископу или пресвитеру строго запрещается повторять Крещение над тем человеком, который уже имел правильное Крещение. Итак, это Апостольское Правило относилось к следующим еретикам: те первые ереси, которые не только искажали учение Святой Церкви, но едва ли и могли быть названы «христианскими», представляли собою фантастическую смесь или иудейства с христианством, или же языческой философии с легкой окраской христианства, напоминая собою восточные мистерии, смешанные с фантазией. Профессор Поснов, приведя описание этих ересей, заключает: «Иудео- и языко-христианские искажения Христова учения не были в собственном смысле христианскими ересями». Что же касается появившихся в конце II и в III веков ересей на христианской почве, то и эти ереси являли собою полный абсурд в догматическом смысле. Справедливо «Окружное Послание Восточных Патриархов» 1848 года называет эти ереси «чудовищными» и «жалкими вымыслами и умствованиями людей жалких». Даже такая ересь, как монотизм, наиболее близкий к структуре Святой Церкви, была далека в действительности от учения Церкви, вводя новое откровение, якобы порученное Монтану, на основании которого и утверждалось все мировоззрение этой секты. Хотя крещение совершалось ими во имя Св. Троицы, но с прибавлением опять же формулы, порочащей все крещение: «и во имя духа Монтана».

В III и IV веках возникает немалое число ересей на христианской почве, причем ересеначальниками их являются епископы или пресвитеры. Как быть с теми, которые из этих ересей приходят в православную веру? Каким образом надлежит принимать их? Сразу же обозначилось раздвоение воззрений по этому вопросу в среде Православной Церкви. Одни утверждали, что принимать их следует только путем Креще-

¹ V Международная богословская конференция Русской Православной Церкви «ПРАВОСЛАВНОЕ УЧЕНИЕ О ЦЕРКОВНЫХ ТАИНСТВАХ»

Москва, 13–16 ноября 2007, Сергей Говорун, свящ. КДА; ОВЦС
БОГОСЛОВСКИЕ АСПЕКТЫ И ПРАКТИКА ПРИЕМА В ПРАВОСЛАВИЕ ИЗ ИНОСЛАВИЯ

ния, т.е. не признавать за действительное их прежнее Крещение, хотя бы оно и было правильным по форме (т.е. соответствующим Крещению, совершаемому в Православной Церкви). Другие же – держались более мягкого взгляда, признавая за действительное то Крещение, которое совершалось у некоторых еретиков, поскольку оно совершалось во имя Святой Троицы, и не требовали от приходящих из ереси в православие, чтобы они были перекрещиваемы.

Более строгой точки зрения держались Тертуллиан (сам – монтанист), святой Киприан Карфагенский, Фирмилиан Кесарийский и Елен Тарский. Выразителем такого строгого взгляда был святой Киприан, который созвал по сему случаю два собора в Карфагене (255-256 гг.) и постановил еретиков не иначе принимать, как путем Крещения.

Выразителем же более мягкого взгляда надо считать святого Стефана, папу Римского (253-257 гг.), которого, как указывает знаменитый Гефеле², поддерживали восточные епископы. В то время как св. Киприан с собором 71 епископа утверждал, что еретики не имеют никакой благодати и по этой причине все их священнодействия недействительны, св. папа Стефан принимал покаявшихся еретиков чрез возложение на их головы епископской руки. Это он делал по той мягкой практике, которая была присуща и другим западным епископам. Мы читаем древнейшее постановление Арльского Собора (канон 8-й): «Если кто-либо приходит из ереси в церковь, ему предлагается произнести Символ Веры; и если увидят, что он был крещен во имя Отца и Сына и Святого Духа, то на него только возлагают руки, чтобы он принял Святого Духа. Но если окажется, что он не был крещен во имя Святой Троицы, пусть его крестят». («Возлагают руки, чтобы он принял Святого Духа» – интересное уточнение, которое, на мой взгляд, говорит не столько о благословении, сколько о конфирмации).

Узнав о постановлениях Карфагенского Собора под председательством св. Киприана, требующих перекрещивания еретиков, приходящих в церковь, св. папа Стефан сначала потребовал отмены этих постановлений, угрожая отлучением от Церкви, и, поскольку этой отмены не последовало, он затем отлучил св. Киприана.

Интересно отметить, что восточные канонисты относятся критически к постановлениям Карфагенского Собора. Так, Зонара, толкуя 7-е правило Второго Вселенского Собора, которым положено еретиков некоторых толков принимать без перекрещивания, поминает и поста-

² Гефеле (Karl-Joseph Hefele) – римско-католический церковный историк; род. в 1809 г.; был профессором Тюбингенского университета

новление св. Киприана, о чем так и говорит: «Итак, это – мнение отцов, собравшихся на собор вместе с великим Киприаном; но оно не относится ко всем еретикам и не ко всем раскольникам. Потому что Второй Вселенский Собор, как мы только что сказали, делает исключение для некоторых еретиков и дает свою санкцию на принятие их без повторения крещения, требуя только помазать их святым миром, и при этом, чтобы они прокляли как свои, так и все ереси вообще».

Вальсамон называет постановления Карфагенского Собора «непотребными и, к тому же, недействительными».

Но вернемся к нашему последовательному изложению. Итак, в III веке и в первой половине IV века существовали две практики принятия еретиков и раскольников в Православную Церковь: чрез перекрещивание и чрез возложение рук. Однако Православная Церковь, всегда милостивая, склонялась все больше в сторону более мягкого взгляда на вопрос принятия еретиков и раскольников. Хотя Первый Вселенский Собор еще не принял окончательного постановления по этому вопросу, однако его три канона: 8-й, 11-й и 19-й, дышат милостью к павшим во время гонения или отступившим от православия в Новациаиский раскол или в ересь Павла Самосатского. Последователей Новациана, называвших себя «чистыми», постановлено принимать через покаяние их; павлиан же постановлено принимать путем Крещения, потому что их догматическое учение было искажением православного учения. При этом интересно, что 8 правило говорит «по возложении рук, пребывают они в клире...». Аристин в толковании этого правила говорит, что это означает помазать их святым миром.

В IV веке встречаем ряд крупных христологических ересей, как арианство, аполлинарианство и их ответвления, а также ересей в отношении догмата о Св. Троице и относительно ипостаси Святого Духа (македонияне). Что касается принятия их и иных еретиков, и раскольников в Православную Церковь, то решающего постановления, как мы видим, Святая Церковь еще не приняла, и параллельно существовали две вышеупомянутые практики в чине принятия их. Однако, как мы сказали выше, церковь шла путем милости и снисхождения. Об этом свидетельствует св. Василий Великий в 1-м своем каноне. Он говорит, что для православной церкви было приемлемо только то Крещение, которое ни в чем не отступало от того Крещения, которое совершается в Православной Церкви. Ересью называется «явная разность в самой вере в Бога».

Поэтому ряд еретиков, принадлежащих к ересям, совершенно извратившим христианское учение, следует признать чуждыми крещения, совершаемого в церкви, и при обращении их в православную веру, их

следует крестить. Что же касается раскольников, т.е. отколовшихся от церкви в силу расхождения с церковью «по некоторым церковным вопросам», то их положено было принимать путем покаяния. Далее св. Василий Великий сетует на то, что иногда монтанисты были принимаемы в православие без перекрещивания их, т.е. их крещение принималось за действительное; между тем, как это крещение, совершаемое «во Отца и Сына и Монтана или Прискиллу», отнюдь не соответствует крещению, совершаемому во имя Св. Троицы у православных. Далее св. Василий Великий приводит точку зрения св. Киприана Карфагенского, учившего, что все еретики и все раскольники при обращении их в православие должны быть перекрещены, потому что у еретиков и у раскольников совершенно отсутствует благодать. И в результате всего говорит: «Но поелику некоторым в Азии решительно угодно было, ради назидания многих, прияти крещение их, то да будет оно приемлемо». Таким образом, св. Василий Великий поставил свой авторитет в пользу не ригористического разрешения вопроса, а в пользу благостного и снисходительного решения, служащего на пользу церкви.

В период между Первым и Вторым Вселенскими Соборами состоялся Поместный Собор в Лаодикии (ок. 363 г.), который постановил своим 7-м канонам принимать «обращающихся от ересей, то есть новатиан или фотиниан или четырнадцатников: путем отказа от ереси и чрез миропомазание».

Таким образом, и здесь мы видим, что более мягкое воззрение победило более ригористическое. Однако правила св. Василия Великого и правила Лаодикийского Собора, как бы они ни были авторитетны, еще не являлись законом для всей Вселенской Церкви. Для этого надо было решение Вселенского Собора. Впоследствии Шестой Вселенский Собор постановит (2-м канонам) принять правила св. Василия Великого и правила Лаодикийского Собора в качестве законов для всей церкви. Но это произойдет более чем на три столетия позднее.

Таким образом, следует признать, что устами св. Василия Великого и отцов Лаодикийского Собора, церковь наметила путь для дальнейшего Вселенского законодательства, именно, чтобы постановления (или каноны) Церкви мотивировались духом терпимости и взиранием на общую пользу Православной Церкви. Но в упомянутом решении Шестого Вселенского Собора (а прежде него в правилах св. Василия Великого и поместного Лаодикийского Собора) заключается также и следующее: Святая Церковь признала за истинное то Крещение, которое совершается во имя Святой Троицы, хотя бы это Крещение и было совершено не в Православной Церкви, но во всем соответствовало тому Крещению,

которое совершается у православных: в таком случае, оно признается за истинное и действительное при принятии обращенца в Православную Церковь через покаяние и миропомазание. И тогда совершенно ясны слова св. Василия Великого, который говорит: «Ибо древние (отцы церкви) положили принимать (признавать за истинное) крещение, ни в чем не отступающее от веры».

В книге церковных чинов приведения инославных в православие читаем следующее наименование одного такого чина: «Чин, како приимати к православной вере приходящих, иже николиже быша правоверни, но измлада воспитани быша во ереси, крещение же истинное имущих, во имя Отца и Сына и Святаго Духа, прочие же святые Тайны и обычаи церковные отметавших, и другия мнения противныя церкви православной содержавших».

Решительное законодательство по сему вопросу было вынесено на Втором Вселенском Соборе (в 381 г.) 7-м канонам: «Присоединяющихся к православию, и к части спасаемых из еретиков, приемлем по следующему чину, положению и обычаю. Ариан, македониан, савватиан и наватиан, именующих себя чистыми и лучшими, четырнадцатников, или тетрадитов, и аполинаристов, когда они дают рукописания и проклинают всякую ересь, не мудрствующую, как мудрствует святая Божия кафолическая и апостольская Церковь, приемлем запечатлевая, то есть, помазуя миром, во-первых, чело, потом, очи, и ноздри, и уста, и уши, и, запечатлевая их глаголем: печать дара Духа Святаго. Евномиан же, единократным погружением крещающихся, и монтанистов, именуемых здесь фригами, и савеллиан, держащихся мнения о Сыно-Отчестве, и иное нетерпимое творящих, и всех прочих еретиков, всех, которые из них желают присоединены быти к православию, приемлем, якоже язычников. В первый день делаем их христианами, во второй – оглашенными, потом, в третий, заклиняем их... и тогда уже крещаем их».

Таким образом, св. Церковь дала указания: по какому чину принимать тех, которые от ереси приходят в православие. Тех, которые имеют правильное Крещение, принимать без перекрещивания. Тех, которые не имеют Крещения во имя Св. Троицы – принимать путем Крещения. Должны заметить, что у ариан и у македониан было неправильное учение о Лицах Св. Троицы, но самая вера в Св. Троицу, в Отца, Сына и Святого Духа, существовала, и этого было достаточно по мнению св. Церкви для признания действительности (довлеемости) их Крещения.

Этим канонам Второй Вселенский Собор дал указания, как поступать и на будущее время. Гефеле замечает, что святые отцы и учителя Церкви, принимая за действительное крещение некоторых еретиков,

однако считали при этом необходимым чрез миропомазание преподать им дар Св. Духа, который присущ св. православной Церкви. Интересно то обстоятельство, что на Западе, при принятии еретиков в Церковь, их не помазывали святым миром, считая в данном случае достаточным возложение рук, которое по мысли западных отцов (например, Григорий Римский) соответствовало миропомазанию Восточной церкви.

Постепенно, с течением времени, в Церкви создались три чина принятия еретиков (и раскольников) в православие. В Кормчей Книге приводится послание константинопольского пресвитера Тимофея, жившего в V веке, в котором он свидетельствует следующее: «Три чина обретаем приходящих к святей Божией соборней и апостольстей Церкви: и первый убо чин есть требующих святого крещения, второй же – некрещаемых убо, но помазуемых святым миром, и третий – ни крещаемых же ни помазуемых, но точию проклинающих свою и всякую ересь». Итак, к числу крещаемых относятся еретики крайнего толка, о которых мы выше сказали; к числу помазуемых св. миром (без совершения над ними второго Крещения) относятся ариане, македониане и под. им; к числу принимаемых чрез покаяние и отказ от неправомыслия – относятся раскольники.

Последним словом в законодательстве Вселенской Церкви по вопросу принятия в православие приходящих из ереси и раскола, является 95-й канон Шестого Вселенского Собора. В своей первой части он является дословным повторением 7-го канона Второго Вселенского Собора, и только вносится упоминание о необходимости перекрещивания последователей Павла Самосатского (в данном случае поминая 19-й канон Первого Вселенского Собора). Во второй части упоминаются ереси, появившиеся уже после Второго Вселенского Собора, как то: манихеи, валентиниане, маркиониты и им подобные ереси, в которых от христианства почти ничего и не было, и их положено принимать путем Крещения. Несториан же и монофизитов (последователей Евтихия, Диоскора и Севира) положено принимать чрез покаяние и отвержение от своих ересей, после чего они сподобляются принимать Святое Причастие.

Это последнее законодательство Вселенской Церкви должно было послужить уже на все будущие века бытия Православной Церкви. Безусловно, многие ереси уже вымерли, но появились новые. Римо-католической церкви как таковой еще не было, потому что это было еще в те добрые времена, когда Восточная и Западная Церкви составляли единую Церковь. Протестантство со своими ответвлениями еще было предметом далекого будущего. Не родились еще и новые дикие искажения здравого и спасительного учения. Однако, 95-м канонам Шестого

Вселенского Собора указаны нормы для дальнейшего отношения Церкви к возникающим расколам и ересям, а также по какому чину принимать тех из них, которые пожелают быть членами Православной Церкви. Повторим это. Одних, у которых наименее повреждено догматическое учение, надлежит принимать путем покаяния и отказа ими от ересей, при условии, что структура Церкви у них сохранила апостольское преемство; других же, у которых более повреждено догматическое учение или не сохранилось апостольское преемство, хотя Крещение совершается, как и в Православной Церкви, во имя Св. Троицы, чрез трехкратное погружение крещаемого, тех надлежит принимать по 2-му чину: путем отказа их от еретических заблуждений и чрез миропомазание; третьих же – у которых Крещение не совершается во имя Св. Троицы – чрез трехкратное погружение, тех надлежит принимать путем Крещения, что относится и к евреям, магометанам и язычникам; у такого типа еретиков обычно учение представляет собою или совершенную прелесть, или смесь иудейства или язычества с общими принципами христианства; ни о какой структуре церкви, в нашем понимании, ни об апостольском преемстве, нет и речи.

ИСТОРИЯ ВОПРОСА В РУССКОЙ ЦЕРКВИ

Русской государственности всегда была присуща терпимость по отношению к инородцам, и это способствовало укреплению великой Российской империи, в состав которой входили многие народы, жившие на равных началах. Эта же черта толерантности была присуща и Русской Православной Церкви по отношению к инославным, как это справедливо отмечают русские историки. Профессор А.В. Карташев говорит: «Сравнительная веротерпимость русских по отношению к другим религиям и христианским исповеданиям была отличительной чертой домонгольского периода». Справедливо отмечает профессор Н. Тальберг: «Русская церковь отличалась терпимостью к иноверцам». Латинские храмы, обслуживаемые латинским духовенством, находились в Киеве, в Новгороде, в Ладобе, в Полоцке, в Смоленске, в Переяславле и других местах.

В «Очерках по истории Русской Церкви» проф. Карташев дает интересные сведения о взаимоотношениях русских с Западом. Между русскими и западными народами существовали живые коммерческие и политические связи. Иностранные представители и иностранные торговцы со всех концов Европы прибывали в русские города. Русь приняла христианство еще до великого раскола церквей, и поэтому для нее Запад в церковном отношении не представлялся враждебным миром.

Еще до Крещения Руси и далее, на всем протяжении истории России, мы видим, что Ватикан имел большое желание иметь Русскую Церковь в составе своих церквей. Русские князья, начиная от св. князя Владимира, были почтительны и вежливы в своих ответах Папам, но крепко держались греческого православия.

Долгое время русская церковь возглавлялась греческими митрополитами, которые после раскола церквей держались враждебной линии по отношению к латинянам. Проф. Карташев пишет: «Русские под влиянием митрополитов-греков, представлявших все римское в черном свете, в частности, по мотивам соперничества из-за церковной власти над Русью, должны были постепенно усвоить эту крайнюю греческую точку зрения». Интересно отметить, что этим нашим митрополитам принадлежит ряд полемических трудов против латинян, но все они, как отмечает проф. Тальберг, написаны в спокойном и благожелательном тоне по отношению к ним; но в своих наставлениях русским они предписывали крайнюю нетерпимость к латинянам, запрещая вступать с ними в брак, приветствовать их, вкушать с ними пищу и даже кормить из своей посуды, а посуду, из которой латинянам случилось бы вкушать пищу, специально с молитвой омыть. «Однако, – как замечает проф. Карташев, – теории не сразу удается преодолеть инерцию жизненной практики, и в настоящем случае установившийся тон мирных благожелательных отношений русских к иноверцам и западноевропейским народам давал себя знать в течение всего до-монгольского периода».

Наши князья продолжали родниться браками со всеми латинскими дворами, причем дочери русских князей при выходе замуж принимали западный обряд, а иногда даже и дочери иностранных государей содержали у нас на Руси свое латинское богослужение. Под влиянием дружественных связей с Италией у нас установлен был праздник перенесения мощей святителя Николая в Бари 9-го мая. На храмах Владимиро-Суздальских отразилось влияние романского стиля, поскольку они были построены итальянскими архитекторами. «Корсунские ворота» в новгородском Софийском соборе – немецкого происхождения. «В Новгороде вообще настолько близко жили с иностранцами, что простые женщины не затруднялись обращаться к латинским священникам за некоторыми требами, очевидно не боясь их еретичества и не находя их даже особенно отличными и по внешнему виду от своих священников,» – отмечает проф. Карташев.

Уже после раскола церквей князь Изяслав Ярославич обращается к папе Григорию VII с просьбой посодействовать ему, изгнать узурпатора с его престола. И это обращение, кстати, оставшееся бесплодным,

не вызывает ни удивления, ни нарекания на него.

Митрополит Киевский Кирик (по некоторым данным, Кирилл), в ответ на вопрос св. Нифонта епископа Новгородского (ум. 1156 г.) о том, как принимать латинян, переходящих в православие, дает ему следующее указание: «Если латинянин захочет приступить к русскому закону: пусть он ходит в нашу церковь 7 дней; да наречется ему новое имя; да читаются набожно каждый день в его присутствии четыре молитвы; пусть затем он омоется в бане; семь дней воздерживается от мяса и молочного, а на 8-й день, вымывшись, пусть придет в церковь. Над ним должны быть прочитаны четыре молитвы; его облакают в чистое одеяние, на голову ему возлагают венец или венок, он помазуется миром, в руки ему дается восковая свеча; в продолжение обедни он причащается и затем считается за нового христианина».

При таких близких отношениях между русскими и западными народами, существовавшими в домонгольский период, едва ли можно было ожидать, чтобы русские перекрещивали тех латинян, которые изъявили желание принять православную веру. Такое перекрещивание было бы равносильно признанию их за нехристиан. В больших русских городах, имевших характер торговых и политических центров, встречались русская православная культура и западная латинская, и встречи эти были благожелательными друг к другу. Позднее, конечно, такое положение должно было измениться.

Перекрещивание латинян при переходе их в православие не практиковалось греческой церковью. Во главе древней Русской Церкви стояли греки-митрополиты, и едва ли они проводили в Русской Церкви то, что было чуждо самой греческой церкви. Из вышеприведенного нами указания митрополита Киевского Кирика (или Кирилла), данного святителю Нифонту Новгородскому, мы видим, что ни о каком перекрещивании латинян, приходящих в православную веру, нет даже и помина. Что же касается русских, то, как мы видели, их отношение к латинянам было доброжелательнее того, что им преподавали греческие митрополиты, возглавлявшие в те времена Русскую Церковь.

Нет никаких оснований предполагать, что русская Церковь в домонгольские времена перекрещивала латинян при переходе их в православие. Возглавлявшие русскую церковь греки-митрополиты принадлежали к Константинопольской Патриархии, которая, в свою очередь, не перекрещивала латинян, принимая их в православие. Только исключительные события могли привести к тому, чтобы и Русская, и Константинопольская церкви изменили бы этой древней практике и перешли к перекрещиванию латинян и тех протестантов, у которых крещение

совершается во имя Св. Троицы. Практика перекрещивания инославных наступила гораздо позднее в истории Русской Церкви. Вызвана она была рядом событий, о которых кратко скажем ниже.

Неожиданно Русская Церковь увидела себя в крайней опасности со стороны латинян, пришедших насаждать латинство в русских областях, действуя огнем и мечом. Русскому народу, во главе с его доблестными князьями, как св. Александр Невский (ум. в 1263 г.) и св. Домонт-Тимофей Псковский (ум. в 1299 г.), приходилось своей кровью защищать свою веру и свое Отечество от латинян и их посягательств. Все это не могло не произвести коренного изменения в отношении русских к инославным: прежняя благожелательность к ним сменилась на чувство огорчения и ненависти. Смирненное русское монашество не могло видеть собратьев во Христе в военных монашеских орденах, закованных в железо и несущих с собою смерть и разорение. Как некогда крестоносцы нанесли непоправимый удар в отношениях между Римской церковью и Греческой Православной церковью, так и немецкие «монахи-меченосцы» нанесли непоправимый вред в отношениях между Римской и Русской Православной Церковью.

Дальнейшие события еще более обострили эти отношения. Через Киевского митрополита Исидора (грека) папа Евгений IV покушался покорить Русскую Православную Церковь; с изгнанием митрополита Исидора возникла в России острая полемическая литература, направленная против латинства. Таким образом, и на практике, и в теории латиняне явились русскому народу в свете смертельных врагов православия и русскости. Страшные гонения на православных в пределах юго-западной Руси, о чем Москва знала и о чем скорбела, вызывали ненависть к латинянам.

Последовавшая затем попытка латинян, действующих при помощи католической Польши, чрез Лже-Дмитрия и Марину Мнишек совершенно уничтожить Русское Православие в самом Московском государстве, в самом священном Кремле, переполнила чашу гнева русского народа. Народное ожесточение было таково, что после убийства Лже-Дмитрия (17-го мая 1606 г.) народ, ворвавшись в Кремль, убил 3 кардиналов, 4 ксендзов и 26 «немецких учителей».

Интересно отметить, что как раз во время царствования Лже-Дмитрия возник вопрос об официальном принятии православия Мариной Мнишек как русской царицы. Московский митрополит Игнатий, грек, принял ее в православие не чрез Крещение, а чрез миропомазание, что впоследствии, ставил в вину митрополиту Игнатию сменивший его патриарх Филарет. При этом проф. Карташев замечает: «Строгая и

всеобщая русская практика перекрещивания была установлена только позднее, в 1620 г., патриархом Филаретом. Да и тогда часть русских епископов высказывалась против».

Таким образом, церковное постановление Русской Церкви о перекрещивании инославных, вступающих в Православную Церковь, в данном случае латинян, принадлежит Московскому Собору 1620 года, и вынесено оно по требованию патриарха Филарета. Рассмотрим, чем оно вызывалось и как было вынесено.

Страдания русской церкви и, лично Ростовского митрополита Филарета, будущего Патриарха Всея Руси, вынесенные во время Смутного Времени от латинян, желавших во что бы то ни стало покорить русскую церковь и склонить ее к унии с Римом, при полном игнорировании всего православного, всего русского, могли только усилить неприязнь русских к латинянам, которых справедливо в те страшные времена видели своими смертельными духовными врагами. И все же, несмотря на это, ряд русских епископов стоял на точке зрения, что католиков, при принятии ими православной веры, достаточно лишь помазать святым миром, а не перекрещивать. И только благодаря личному нажиму патриарха Филарета, нажиму достаточно грубому, правду сказать, Московский Собор 1620 года постановил о перекрещивании латинян, приходящих в православие.

Патриарх Филарет таким образом отзывался о свергнутом без всякого суда и следствия патриархе (или митрополите) Игнатии: «Патриарх Игнатий, угождая еретикам латинския веры, в церковь соборную Пресвятыя Владычицы наша Богородицы введе еретическия папешския веры Маринку, святым же крещением совершенным христианского закона не крестил, но токмо едином св. миром помаза и, потом венчал ю с тем росстригою и обоим сим: врагом Божиим, росстриге и Маринке подаде Тело Христово и Св. Кровь Христову пити. Его же Игнатия за таковую вину священноначальницы великие святыя церкви российской, яко презревшего правила св. апостол и св. Отец, от престола и от святительства по правилам святым, изринуша».

Затем, патриарх Филарет поставил в вину местоблюстителю Патриаршего Престола, митрополиту Ионе, что он не перекрещивал латинян. «До сведения патриарха Филарета, – пишет проф. Карташев, – дошло донесение двух московских священников, что митрополит Иона не велел крестить принявших православие ляхов, Яна Слободского и Матфея Свентицкого, а, миропомазав, допустил к св. причащению. Делалась ссылка по указанию Ионы на древнерусскую практику по Вопрощению Нифонта к Кирику». «Патриарх вызвал к себе на объяснение

митрополита Иону и упрекал его, что Иона, якобы, вводит нечто новое, не приказывая перекрещивать латинян. Чтобы подавить Иону авторитетом, патриарх поставил вопрос на повестку очередного пленума освященного собора 16. X. 1620 г. С обвинительной речью на нем выступил сам Филарет, доказывая, что еретическое крещение не есть крещение, но «паче осквернение». Вот патр. Игнатий за то и низвергнут, что не крестил Марину... Все еретики не имеют действительного крещения. Вся богословская логика патр. Филарета свидетельствует о страшном понижении уровня знаний у тогдашней русской иерархии и особенно у самого Филарета от страстного озлобления на латино-поляков». Патр. Филарет говорил: «Латиняне-папешники суть сквернейшие и лютейшие из всех еретиков, ибо они приняли в свой закон проклятые ереси всех древних, еллинских, жидовских, агарянских и еретических вер, и со всеми погаными язычниками, со всеми проклятыми еретиками обще все мудрствуют и действуют». И, обращаясь к Ионе, Филарет задал вопрос: «Как же ты начинаешь вводить в царствующем граде противное правилам св. апостолов и св. отцов и велишь принимать латинян, сущих аки псов и ведомых врагов Божиих, не чрез крещение, а только чрез миропомазание?» И затем патр. Филарет наложил на митр. Иону запрещение в служении. Все доводы и ссылки, приводимые митр. Ионой, были им отвергнуты».

Не стесняясь никакими архивно-историческими справками, просто, так сказать, на глаз, Филарет заявляет: «В нашем московском государстве, с самого его основания, никогда не бывало, чтобы еретиков латинян и других еретиков не крестили». По утверждению патриарха Филарета, латинство есть хранилище и итог всех ересей. Через две недели возник вопрос о принятии униатов, льнущих к православию, и некоторых славян, зараженных кальвинистическим духом. Патр. Филарет постановил, что всех, даже крещенных в Православной Церкви и потом ушедших из православия, должно перекрещивать: перекрещивать должно и всех, которые были крещены путем обливания, а не погружения. Эти ригористические решения имели печальное последствие: могущее быть массовым принятие родных соплеменников не состоялось. В 1630 г. был перекрещен даже архиепископ-униат Афиноген Крыжановский. В начале он имел чисто православное доставление до архимандритского сана включительно. Соблазнился лишь на архиепископский сан у униатов. После перекрещивания он был перерукоположен.

Такое постановление Московского Освященного Собора 1620 г. о перекрещивании латинян, униатов, лютеран и кальвинистов было вскоре признано неправильным, и очень скоро отменено. Вызвано таковое

решение лишь ненавистью к инославным по причине гонения от них, которое претерпела Русская Церковь, как и отмечает то митрополит Московский Макарий, автор замечательного труда по истории Русской Церкви.

Другой историк русской церкви, архиепископ Филарет (Гумилевский) так отзывается об этом постановлении: «Постановление неправо перед учением церковным, но извиняемое ужасами времени».

Патриарх Никон своим сильным умом не мог не видеть неправильности сего постановления и два раза отменял его. На церковном Соборе 1655 г. святейший Патриарх Никон и отцы Собора постановили, что вторичное крещение поляков незаконно, и отменили принятие их в православие путем Крещения, указывая, что оно должно совершаться путем миропомазания их. На церковном Соборе, состоявшемся в следующем году (1666 г.) под председательством того же патриарха Никона, тот же вопрос опять был подвергнут исследованию.

Московский Митрополит Макарий так об этом пишет: «Признано было нужным заняться вновь обсуждением этого предмета. На новый Собор приглашены были все русские архиереи; в числе других прибыл и митрополит Казанский. Антиохийский патриарх Макарий и теперь настаивал, что латинян не следует крестить вторично при обращении их в православие, и имел жаркий спор с русскими иерархами. Он старался убедить их ссылкой на их собственные книги закона и, кроме того, в подтверждение своей мысли, представил выписку из какой-то древней греческой книги, принесенной с Афона, представляющую подробное изложение предмета, и тем заставил русских архиереев невольно подчиниться истине. Выписка эта, скрепленная подписью патриарха Макария, была подана государю царю Алексею Михайловичу, переведена на русский язык, напечатана и роздана по рукам, а государь издал указ, которым запрещалось крещение поляков и других последователей той же веры. Не довольствуясь всем этим, Макарий, вскоре уехавший из Москвы, прислал еще письмо к Никону о том же предмете. Среди прочего, патриарх Макарий писал патриарху Никону, что «латинян не должно перекрещивать: они имеют все семь таинств и все семь вселенских соборов и все они крещены правильно во имя Отца и Сына и Св. Духа, с призыванием Св. Троицы. Мы должны признать их крещение. Они только схизматики; и схизма не творит человека неверным и некрещеным, а творит только отлученным от церкви. Сам Марк Ефесский, противник латинян, никогда не требовал перекрещивания их и признавал крещение их правильным».

Последним и решающим указом по сему вопросу было постанов-

ление Большого Московского Собора 1667 г., который состоялся при патриархе Московском Иоасафе II в царствование того же Алексея Михайловича.

Об этом мы так читаем в «Истории Русской Церкви» митрополита Макария: «Чин принятия латинян в православную церковь был теперь совершенно изменен. Известно, что по соборному уложению патриарха Филарета Никитича, у нас перекрещивали латинян. И хотя при патриархе Никоне, по настоянию бывшего тогда в Москве антиохийского патриарха Макария, два раза определяли на соборах, чтобы впредь латинян не крестить, но укоренившийся обычай перекрещивания оставался еще в силе. Потому царь Алексей Михайлович предложил Большому Собору вновь обсудить и решить этот вопрос. Отцы собора сначала внимательно рассмотрели уложение патриарха Филарета Никитича и пришли к заключению, что приведенные там правила истолкованы и применены к латинянам неверно. Потом привели другие соборные правила, по которым запрещено было перекрещивать даже ариан и македониан, в случае обращения их к православию, а тем более, говорили отцы, не должно перекрещивать латинян; сослались на собор четырех восточных патриархов, бывший в 1484 году в Константинополе и определивший не перекрещивать латинян, при обращении их к православию, а только помазывать их св. миром, и даже составивший самый чин принятия их в церковь; сослались на премудрого Марка Ефесского, который в своем окружном послании ко всем православным преподает то же самое учение и постановил: «Не должно перекрещивать латинян, но только, после проклятия ими своих ересей и по исповедании согрешений, помазывать их св. миром и сподоблять св. пречистых тайн, и, таким образом, приобщать их св. соборной восточной церкви по священным правилам (глава 6)».

С 1718 года Духовный Собор постановил и протестантов, имевших крещение во имя Св. Троицы, не перекрещивать.

С этих пор Русская Церковь никогда не возвращалась к перекрещиванию латинян, лютеран, англикан и кальвинистов. Впоследствии Русская Церковь постановила подтвержденных римо-католиков и миропомазанных в их церквях армян принимать, по 3-му чину, т.е. чрез самое покаяние и отречение от ереси; лютеран же, кальвинистов и других протестантов, у которых крещение совершается чрез трехкратное погружение (или обливание), принимать по 2-му чину, т.е. чрез миропомазание и отречение от ереси; миропомазание совершается над ними по той причине, что, во-первых, такого таинства у них нет, а во-вторых, нет священства по апостольскому преемству. Англикан, епископалов так-

же принимают по 2-му чину по той причине, что остается неизвестным (как писал митрополит Московский Филарет), сохранилась ли у них апостольская преемственность в церкви.

В известной «Новой Скрижали» архиепископа Вениамина читаем следующее: «Все еретики разделяются на три рода: к первому принадлежат те, которые не веруют во Святую и Единосущную Троицу и не совершают троякого погружения в воду при крещении; их, равно как и язычников и магометан, должно крестить, как повелевает 19-е правило первого Вселенского Собора. Второго рода еретики суть те, которые веруют в Бога в Троице единого и крещаются трехкратным погружением, но имеют свои заблуждения и ереси, и кроме крещения или совсем не признают других таинств, или, совершая другие таинства неправильно, отвергают св. миропомазание. Их крестить не должно, потому что они крещены; но после отречения их от своих ересей и исповедания православной веры должно присоединить их к церкви посредством таинства миропомазания, как предписывает 7 правило второго вселенского собора. Третьего рода еретики, называемые отступниками, содержат все семь таинств, равно как и миропомазание, но, отделившись от единства св. Православной Церкви, дерзают примешивать к чистому исповеданию веры свои заблуждения, противные древнему учению св. апостолов и отцов церкви, вводят многие пагубные мнения в церковь и, отвергая древние благочестивые обряды церкви, устанавливают новые обычаи, противные духу благочестия. Таковых во второй раз мы не крещаем и не помазываем св. миром; они после отречения от своего отступничества и раскаяния во грехах своих исповедуют Символ Православной Веры и очищаются от грехов своих молитвами и святительским разрешением».

Святейшим Правительствующим Синодом изданы в 1858 году подробные чины, каким образом, по какому чину принимать инославных, приходящих в православие. Один из этих чинов носит наименование «Чин, како приимати к православной вере приходящих, иже николиже беша правоверии, но измлада воспитани быша вне православной церкви, крещение же истинное имущих во имя Отца и Сына и Святого Духа».

Святителем Филаретом митрополитом Московским составлен чин, как принимать в православие римо-католического священника, которого положено принимать по 3-му чину, без какого-либо повторения над ним крещения, миропомазания и рукоположения. Но этот священник может сохранить свой священнический сан в православной церкви только в том случае, если он пребывает безбрачным, т.е. не нарушил своего обета, данного при посвящении, затем женившись; если же

он сочетался браком до своего перехода в православие, он принимается как мирянин и не сохраняет права на священнический чин.

Архиепископу Астраханскому Сергию принадлежит труд «О правилах и чинопоследованиях принятия неправославных христиан в православную церковь». Вятка, 1894 г. В книге излагаются три чина принятия инославных в православную церковь в том же понимании, как и у вышеприведенных авторов.

С апологетическими объяснениями, почему Русская Православная Церковь не перекрещивает приходящих в православие латинян, лютеран и кальвинистов, за что Русскую Церковь обличали старообрядцы разных толков, выступил митрополит Григорий в книге «Истинно-древняя и истинно Православная Христова Церковь» ч. 2 гл. 33 и 34. А также см. Труды Киевской Духовной Академии, июль-август 1864 г., статья «О принятии неправославных христиан в Православную Церковь, историческо-каноническое исследование против беспоповцев»; см. также статью в Христианском Чтении, июнь 1865 г., «Разбор оснований, на которых беспоповцы утверждают свой обычай перекрещивать православных при переходе в раскол».

В весьма известной «Настольной книге для священно-церковнослужителей» С.В. Булгакова приводятся подробно совершения всех 3 чинов, по которым производится принятие в православие иноверцев и инославных, а также собраны указания и постановления церковных властей по сим предметам.

И в других пособиях для приходского духовенства и в сборниках церковных постановлений по различным вопросам находим те же указания и законы.

Инославных принимают по 3 чинам: Третьим чином, выражающимся в покаянии относительно своих прежних заблуждений, отречением от них и исповеданием православной веры, постановлено принимать лиц, приходящих из римо-католического вероисповедания и армян, при условии, что первые получили конфирмацию от своего епископа, а вторые были миропомазаны их духовенством. Если же конфирмацию они не получили или есть какое-либо сомнение в том, что они получили таковую, то их следует помазать святым миром.

По второму чину, т.е. через покаяние, отвержение от ересей, исповедание православной веры и чрез миропомазание, принимаются лютеране, кальвинисты и англикане (епископалы). Лютеране и кальвинисты по той причине, что у них нет таинства миропомазания и нет духовенства апостольского преемства; англикане – по той причине, что апостольское преемство их духовенства находится под вопросом, как

это отмечал Филарет митрополит Московский.

По первому чину, т.е. чрез Крещение, связанное с миропомазанием, принимаются язычники, евреи, магометане и те секты, у которых нет верования во Св. Троицу и Крещение не совершается троекратным погружением во имя Лиц Св. Троицы.

Лиц, которые на смертном одре желают принять православие, положено принимать чрез возложение руки священника и исповедь умирающего, после чего его причащают Святых Тайн; так поступать надлежит в отношении римо-католика или армянина; лютеранина же и кальвиниста, как и епископала – следует принимать чрез помазание св. миром на челе, после чего его причащают Святых Тайн. Похороны бывают, конечно, по православному чину (Ук. Св. Синода 1800 г., февр. 20, н. 4.). Таковы основные законы Русской Церкви относительно принятия в православие инославных.

У Булгакова чин принятия в православие инославных суммируется следующими словами: «Для принятия обращающихся к Православной Церкви существуют три чина: Крещение, миропомазание и покаяние с приобщением Св. Тайн».

~ Посредством Крещения принимаются в Православную Церковь язычники, евреи и магометане. Кроме того, посредством Крещения же должны приниматься такие последователи христианских сект, которые заблуждаются в коренных догматах православной веры, извращают православное учение о Св. Троице и совершение Таинства Крещения (например, евномиане, которые отвергали равенство Лиц Св. Троицы и совершали крещение единократным погружением в смерть Христову, или монтанисты, которые совершали крещение во имя Отца и Сына и в Монтана и Прискиллу).

~ Посредством миропомазания должны приниматься такие сектанты, которые совершают крещение правильно в три погружения с произнесением Богоустановленных слов: «Во имя Отца и Сына и Святого Духа», и заблуждаются в частных догматах веры (ариане, македониане и др.).

~ Посредством покаяния и отречения от своих заблуждений должны быть принимаемы церковные раскольники, имеющие иерархию законного происхождения, но отделяющиеся от Православной Церкви из-за вопросов нравственного, обрядового и дисциплинарного свойства, а также догматических учений второстепенного значения (донатисты, евхиты, несториане).

Согласно с правилами древней Церкви поступает в подобных случаях и Русская Православная Церковь. Признавая Крещение необходимым условием для вступления в число ее членов, она евреев, магометан, язычников и извращающих коренные догматы православной веры сектантов принимает чрез Крещение; протестантов она принимает чрез миропомазание; тех из католиков и армян, которые не получили конфирмации или миропомазания от своих пастырей, она также принимает чрез миропомазание; получивших же миропомазание или конфирмацию католиков и армян она принимает третьим чином, посредством покаяния, отречения от заблуждения и причащения Св. Тайн».

Относительно членов англиканской церкви Булгаков держится мнения, что священник не может брать на себя ответственность принимать их по 3-му чину, а должен принимать их по 2-му чину, чрез миропомазание, как это и делалось во времена Филарета митрополита Московского. В случае сомнения, ему надлежит известить епархиальное начальство.

Протоиерей Никольский так суммирует вопрос о принятии инославных: *«Таинство миропомазания отдельно от крещения совершается над иноверцами, присоединяющимися к православной церкви, но только над теми, кои, получив правильное крещение, не были миропомазаны, как например; лютеране, кальвинисты и даже те из римских католиков и армян, которые не помазаны миром (не конфирмованы)»*.³

СОВРЕМЕННОЕ ПОЛОЖЕНИЕ

Согласно недавно появившейся книге профессора Свято-Владимирской семинарии в Нью-Йорке Джона Эриксона «О современной практике принятия неправославных в Православную церковь» в современной практике можно выделить два основных подхода, один из которых для удобства назовем «русским», другой — «греческим». В современной практике многих других юрисдикций Православной Церкви, например, в Северной Америки, эти два подхода образуют самые разные сочетания.

Выше мы уже говорили о русской традиции присоединения к Православной Церкви, её развитии в истории и о современном положении.

«Греческая» практика не так хорошо известна как «русская». Ее также труднее интерпретировать, поскольку она еще не была предме-

3 О чине принятия в Православную Церковь Исторический обзор Архимандрит Амвросий (Пагодин)

том систематического исследования и не имеет последовательной истории. Поэтому последующее изложение есть не более, чем набросок.

Прежде всего, следует отметить, что восточные богословы, писавшие о таинствах (например, псевдо-Дионисий Ареопагит), вообще меньше интересовались «таинством миропомазания» (т.е. «вторым таинством» христианского посвящения), чем таинством самого мира.

В ранней Церкви слово σφραγίς (печать) имело много значений. Но основное его значение, открываемое в помазании святым миром, очевидно: это отпечаток на нас Того, Кто владеет нами; это печать, которая сохраняет и защищает в нас, как в сосуде, ценное содержимое и его благоухание; это знак нашего высокого призвания. Во Христе, Который есть «печать подходящего вида» (σφραγίς ἰσότητος), мы принадлежим Отцу, мы принимаемся как сыновья. Во Христе, истинном и единственном Храме, мы становимся храмом Святого Духа. Во Христе, Который есть Царь, Священник и Пророк, мы становимся царями, священниками и пророками и, по словам св. Иоанна Златоуста, «в изобилии обладаем не одним, а всеми этими тремя достоинствами».⁴

«Помазание миром имеет важное символическое значение. «Печать» (σφραγίς) дара Св. Духа, налагаемая при помощи св. мира, — это печать того дара, который человек получает в Крещении. В Ветхом Завете очень развита концепция печати, запечатывания. Печать — это видимое выражение того, что какая-либо вещь, животное или письмо действительно принадлежат определенному человеку. Печать ставит человека и то, что ей запечатывается, в определенные отношения, отношения владения запечатанным. В данном случае, если спроецировать такое понимание на отношения Бога и мироздания, то печать здесь выступает как символ Божией власти над творением. Само Крещение в ранней христианской богословской терминологии могло называться печатью, что можно понимать как принадлежность христианина ко Христу и Его Церкви. Крещение и Миропомазание — это два нераздельно связанных друг с другом Таинств, благодаря которым человек рождается для новой жизни; это те врата, которыми он вступает в Церковь. Человек крещается водой и Святым Духом, и получает дар Святого Духа как некую печать на себе, которая видимым образом запечатывается Святым Миром».⁵

4 Водю и Духом. Гл. 3. Таинство Святого Духа Шмеман Александр, прот.

5 С. Ю. Акишин, Доклад «ИСТОРИКО-ЛИТУРГИЧЕСКИЕ АСПЕКТЫ ТАИНСТВ КРЕЩЕНИЯ И МИРОПОМАЗАНИЯ В ВИЗАНТИЙСКОЙ ТРАДИЦИИ». V Международная богословская конференция Русской Православной Церкви «ПРАВОСЛАВНОЕ УЧЕНИЕ О ЦЕРКОВНЫХ ТАИНСТВАХ»

Само вещество миро, а не только его использование в послекрещальном чине, было предметом размышлений богословов. В Византии миро использовали не только в таинстве миропомазания и в разного рода освящениях (например, церквей, помазании императора на царство), но также и при приеме некоторых групп еретиков (а именно тех, которые перечисляются как вторая категория 95 правилом Трулльского собора) и при воссоединении отступников в ислам, а так же схизматиков (как это было в IX веке со студитами), у которых действительность таинства миропомазания при крещении никогда не ставилась под вопрос. Иногда миро использовалось даже при воссоединении с церковью христианина, впадшего в блуд с иудейкой. Хотя о всех этих различных случаях использования миро и возможно говорить как о «миропомазании», чин для «обращающихся» не совпадал с чином миропомазания при крещении ни по структуре, ни по содержанию молитв. В нем содержались особые молитвы о воссоединении с церковью, а не молитва таинства миропомазания «Благословен Ты, Господи, Боже Вседержитель, Источник благ, Солнце правды»... Сходство чинов заключалось главным образом в использовании мира, которым обычно помазывали все органы чувств, и в формуле «печать дара Духа Святого».

Интересным представляется последование до сих пор присутствующее в наших требниках: «Последование Мефодия патриарха Константинопольского об отвержении различных лиц и ко Православней и истинней вере возвращающихся»,⁶ предписывающее помазывать святым миром возвращающихся в Православную Церковь из числа тех, кто отрекся от неё под угрозой мучений.

Ввиду отсутствия детальных литургических источников неясно, насколько широко во времена позднего Средневековья в Византии было распространено принятие латинян через помазание миром, в отличие от присоединения через исповедание веры, и какой именно чин и молитвы при этом использовались. Однако имеется текст специального чина присоединения католиков, относящийся ко времени сразу после взятия Константинополя турками в 1453 г. Принятый на Константинопольском соборе 1484 года, он впоследствии был подтвержден представителями всех восточных патриархов на Московском соборе 1667 г. Сам чин очень прост, и по своей структуре и содержащимся в нем молитвам сильно отличается от чина таинства миропомазания. Он начинается с «Царю Небесный», Трисвятого по «Отче наш» и 50 (51) псалма. Затем

⁶ Требник, репринтное издание 2008 г. по благословению блаженнейшего митрополита Киевского и всея Украины Владимира

следуют отречения. Обращающийся произносит Никео-Цареградский Символ веры без *filioque*, после чего епископ помазует его (все органы чувств, хотя в XVII веке патриарх Антиохийский Макарий сообщал, что видел, как бывшим униатам помазывали только лоб), произнося: «Печать дара Духа Святого». Наконец, непосредственно перед отпуском читается молитва воссоединения:

«Господь и Бог наш, приклонивший небеса и сошедший на землю по Своей неизреченной милости и научивший всех человеков исповедовать истинную и безупречную веру и познание единосущной и преемственной Троицы, и Своими истинными устами утвердивший, что поклоняемый и всемогущий Дух исходит и берет Свое бытие от Твоего нерожденного Бога и Отца! Ты, Владыка, прими и раба Твоего (имя), обращающегося от латинской ереси к истине Твоего Евангелия, к истинным Твоим словам и к чистому богословию, исповеданию и преданию святых Твоих апостолов и учителей благочестия. Ты, как Бог милостивый и человеколюбивый, прости его, укрепи его в приверженности православной вере и исповеданию, отвержи уста его, дабы он мог исторгнуть плевелы ереси и всякое неблагочестие, идущее от врат адовых, открой духовные его очи к уразумению чудес Твоих, очисти его душу от мглы ересей и всякого нечестия и через меня присоедини его к Твоей православной пастве. Ибо Тебе подобает вся слава...».

Греческая практика присоединения обращающихся претерпела драматические изменения на волне споров о «еретическом крещении» в середине XVIII века. В 1775 г. Константинопольский патриарх Кирилл V издал весьма спорное «Определение Святой Христовой Церкви, защищающее Святое Крещение, данное Богом, и обличающее ничтожество крещений еретиков, которые иначе совершаются», которое было подписано также патриархами Александрийским и Иерусалимским. Начиная с этого времени, Греческая церковь в принципе требует перекрещивания всех католиков (а затем распространяет эту практику и на униатов и нехалкидонитов). Богословы, одобрявшие новую практику (например, св. Никодим Святогорец в своих комментариях на Пидалион), сталкивались с проблемой объяснения предшествующей (и продолжающейся в России) практики перекрещивания и нашли ей решение (объяснение, истолковали ее) в терминах *oikonomia*. Начиная с середины XIX века в Константинопольском патриархате, а с начала XX века – в Греческой церкви снова стало допускаться присоединение через помазание миром, сначала очень неохотно, объясняясь как просто *oikonomia*. Ввиду того, что Определение 1755 г. о еретическом крещении никогда не отменялось, применение *akrubeia* (т.е. перекрещивание) оста-

ется возможным в греческом православном мире и часто находит своих защитников, особенно в кругах, находящихся под влиянием Афона.

Чин, предписываемый Служебником 1987 г. Греческой православной архиепископии Северной и Южной Америки, в общих чертах воспроизводит структуру чина 1484 г. После «Царю Небесный», Трисвятого по «Отче наш» и 50(51) псалма, принимаемый произносит краткое исповедание веры. Священник помазывает ему миром все органы чувств, говоря: «Печать дара Духа Святого. Аминь», и читает следующую молитву:

«Господь Бог наш, Ты удостоил раба твоего (имя) возвести к совершенству через православную веру и запечатлеть его Твоим святым миром. Ты, Царь всех, сохрани его в истинной вере в Тебя, возрасти его в правде и укрась его всеми Твоими дарами. Ибо Ты благословляешь и освящаешь всё, Тебе и воссылаем славу...»

Далее следует ектения и отпуст. Как и чин 1484 г., это явно чин присоединения, а не после-крещального таинства миропомазания. Тем не менее, он предназначен не только для прошедших конфирмацию католиков и нехалкидонитов, но также и для «традиционных» протестантов, у которых (согласно большинству современных православных изложений таинственного богословия) недостает «таинства миропомазания/конфирмации», «второго таинства» христианского посвящения. В действительности же «греческий» подход к приему неправославных особо не думает о протестантах и их экклезиологическому статусе, часто на них просто распространяется господствующая практика приема «латинян» – либо через крещение, либо через помазание. Подобное распространение достаточно просто оправдывается на основании многочисленных теорий таинственной *oikonomia*, но оно сильно расходится не только с «русской» практикой, но также и с современными греческими учебниками богословия, которые часто основываются на описанном выше «русском» школьном богословии в объяснении того, почему протестантов надо миропомазывать.

В Северной Америке можно встретить не только «русскую» или «греческую» практику, но и разные их сочетания, логика каждого из которых неясна. Легко видеть, как подобные сочетания возникают. Например, согласно Priest's Guide (Руководству для священнослужителей) Антиохийской православной архиепископии, «обращающиеся, которые были крещены во имя Отца, и Сына, и Святого Духа, должны приниматься, после соответствующего периода катехизации и утверждения в православной вере, через таинства миропомазания и святого причастия». Хотя в тексте и нет конкретизации, кто эти «все обращающиеся»,

его положения регулярно применяются к католикам, также как и к протестантам. В любом случае, где следует искать чин этого «таинства миропомазания»? Очень часто священнослужители вынуждены прибегать к «Hargood», т.е. к переводу Service Book of the Holy Orthodox-Catholic Apostolic Church (Служебник святой Православно-кафолической апостольской церкви), выполненному Изабеллой Ф. Хэпгуд по поручению епископа Русской Северо-Американской миссии Николая и впервые опубликованному в 1906 г. при его преемнике – архиепископе Тихоне, но со времени большевистской революции издаваемому Антиохийской православной архиепископией. Однако вполне очевидно, что этот Служебник, несмотря на определенную путаницу в указаниях, отражает «русскую» практику, согласно которой единственный имеющийся чин миропомазания, используемый при присоединении обращающихся, воспроизводит структуру и использует молитвы чина Миропомазания при Крещении, поскольку он предназначен специально для обращающихся из протестантов, а не для прошедших конфирмацию католиков и нехалкидонитов.

Помазание миром в Византии было способом присоединения, что начиная с позднего Средневековья и далее католики принимали через помазание и что, следуя Московскому собору 1667 г., на котором были представлены практически все православные церкви, прием католиков через помазание был, хотя бы в течение какого-то времени, вселенской практикой православия. Использование святого мира как печати воссоединения соответствует традиции Вселенской Церкви и современной практике других православных автокефальных церквей. При этом важно отметить, что должно существовать существенное различие между послекрещальным чином Таинства Миропомазания (коим присоединяются протестантские деноминации сохранившие правильную формулу крещения (поскольку мы не принимаем их священства, мы не можем принять их как полностью посвященных, и поэтому совершаем над ними таинство Миропомазания, «второе таинство» христианского посвящения), а так же не прошедшие конфирмацию римо-католики) и чином присоединения, который использовался в древности в православных странах и сейчас используется в Византии для прошедших конфирмацию римо-католиков, нехалкидонитов и др.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

«Инославные общества, – пишет Патриарх Сергей, – относятся к тому или другому из трех чинопоемов соответственно своей природе или своим существенным признакам Усмотрение, или икономия, Церк-

ви, несомненно, может внести в это распределение по чиноприемам изменения, однако в известной лишь мере, в известных, строго очерченных и жестких рамках: инославное общество, по своим объективным признакам принадлежащее к одному из высших разрядов, может быть ввиду особой своей опасности в данное время отнесено к низшему... а потом возвращено опять к прежнему..., но общество, по своей природе принадлежащее к низшему разряду (например, первому чиноприему), никогда, ни при каких обстоятельствах не переводится в высший... Указанные рамки церковной практики в общем повторяют рамки полномочий церковного суда: человека, получившего правильное Крещение, и Миропомазание, и Хиротонию, церковный суд может лишить и сана, и отлучить от Святого Причастия и даже совсем от Церкви, но наделить каким – нибудь благодатным даром суд не может без преподавания соответствующего таинства». По мысли Патриарха Сергия возможные колебания практики между «нижней границей» (наиболее мягким вариантом) и самым строгим вариантом – Крещением – определяются икономией – соображениями церковной пользы и зависят от степени враждебности или опасности для Церкви этого сообщества в данное время.⁷ Такое отношение сложилось в нашей богословской мысли к вопросу чинопоследования присоединения к Православной Церкви в настоящее время. В данной работе мною преследовалась цель показать, что присоединение к Православию через миропомазание не всегда воспринималось церковным мышлением как совершение таинства, подобного таинству в крещальном чине. С древности и до настоящего времени традиция усвояла таинству Святого Мира значение не только как дополнение и продолжение крещального чина, но и как самостоятельному таинству, призванному не только быть «таинством, через которое преподаётся крестившемуся Дух Святой»,⁸ но и так же быть печатью воссоединения, печатью, изменяющей принадлежность человека, предметов тварного мира от материального к духовному.

Во Вселенской Православной Церкви имеется острая потребность в осмыслении данного вопроса и выработке общего для всех Православных Церквей чина присоединения. Об этих проблемах еще в предсборные годы (начало 20 века) писал архиепископ Тихон Алеутский и Северо-Американский (будущий патриарх Московский и всея Руси).

⁷ Цитируется по книге «Труды Коломенской Духовной Семинарии» выпуск 3. Священник Вадим Суворов «Новейшие Документы РПЦ и РКЦ по вопросам границ Церкви и церковного единства»

⁸ «Православное – догматическое богословие», митрополит Макарий

Протоиерей Николай Балашов в своем докладе на конференции «Православное учение о церковных Таинствах» говорил: *«Среди проблем, осознанное в нашей Церкви не позднее 1949 года и сформулированное отцом Николаем Афанасьевым расхождение теории и практики: «Православная Церковь до сегодняшнего дня остается при практике, не обусловленной богословским учением, или при учении, которое не оправдывает практики»*, и с 1949 года эта проблема только усугубилась. Церковь непоследовательно придерживается собственного учения и в вопросе принятия инославных, что связано с нерешенностью богословского вопроса о границах Церкви. После канонического воссоединения с Русской Православной Церковью за границей (где с семидесятых годов истекшего века значительно расширен перечень инославных, принимаемых через Крещение), а также из-за чрезвычайно острой церковной ситуации в некоторых епархиях Русской Церкви (например, на Украине), приходится констатировать значительное расхождение практики в пределах РПЦ».



ПРИСОЕДИНЕНИЕ К ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ (ОПЫТ И ТРАДИЦИИ МОСКОВСКОЙ ЕПАРХИИ)

В книге «Новая Скрижаль» архиепископа Вениамина читаем следующее: *«Все еретики разделяются на три рода: к первому принадлежат те, которые не веруют во Святую и Единую Троицу и не совершают троякого погружения в воду при Крещении; их, равно как и язычников и магометан, должно крестить, как повелевает 19-е правило Первого Вселенского Собора. Второго рода еретики суть те, которые веруют в Бога в Троице единого и крещаются троекратным погружением, но имеют свои заблуждения и ереси, и кроме крещения или совсем не признают других таинств, или, совершая другие таинства неправильно, отвергают Св. Миропомазание. Их крестить не должно, потому что они крещены; но после отречения их от своих ересей и исповедания православной веры должно присоединить их к церкви посредством Таинства Миропомазания, как предписывает 7 правило Второго Вселенского Собора. Третьего рода еретики, называемые отступниками, содержат все семь таинств, равно как и миропомазание, но, отделившись от единства св. Православной Церкви, держат примешивать к чистому исповеданию веры свои заблуждения, противные древнему учению св. апостолов и отцов церкви, вводят многие пагубные мнения в Церковь и, отвергая древние благочестивые обряды Церкви, устанавливают новые обычаи, противные духу благочестия. Таковых во второй раз мы не крещаем и не помазываем св. миром; они после отречения от своего отступничества и раскаяния во грехах своих исповедуют Символ Православной Веры и очищаются от грехов своих молитвами и святительским разрешением».*

В «Настольной книге для священно-церковно-служителей» С.В. Булгакова приводятся подробно совершения всех 3 чинов, по которым производится принятие в православие иноверцев и инославных, а также собраны

указания и постановления церковных властей по сим предметам. «Для принятия обращающихся к Православной Церкви существуют три чина: Крещение, Миропомазание и Покаяние с приобщением Св. Тайн.

1 чин. Посредством Крещения принимаются в Православную Церковь язычники, евреи и магометане. Кроме того, посредством Крещения же должны приниматься такие последователи христианских сект, которые заблуждаются в коренных догматах православной веры, извращают православное учение о Св. Троице и совершение Таинства Крещения.

2 чин. Посредством Миропомазания должны приниматься такие сектанты, которые совершают Крещение правильно в три погружения с произнесением слов: «Во имя Отца и Сына и Святого Духа», и заблуждаются в частных догматах веры.

3 чин. Посредством покаяния и отречения от своих заблуждений должны быть принимаемы церковные раскольники, имеющие иерархию законного происхождения, но отделяющиеся от Православной Церкви из-за вопросов нравственного, обрядового и дисциплинарного свойства, а также догматических учений второстепенного значения.

Основные конфессии и секты, из которых в настоящее время обращаются к Православной Церкви и способ их присоединения (согласно правилам Русской Православной Церкви и традициям Московской Епархии)

наименование	способ присоединения
Римо – Католическая церковь	прошедшие конфирмацию – 3 чином, посредством покаяния
	не прошедшие конфирмацию – 2 чином, посредством миропомазания
Армянская Апостольская церковь	3 чином, посредством покаяния
Старообрядцы (белокриницкие)	3 чином, посредством покаяния
Старообрядцы (беспоповцы)	2 чином, посредством миропомазания
Англиканство	2 чином, посредством миропомазания
Лютеранство	2 чином, посредством миропомазания
Пресвитериане	2 чином, посредством миропомазания
Пятидесятники	2 чином, посредством миропомазания
Евангельские христиане баптисты	2 чином, посредством миропомазания
Различные раскольнические сообщества (при условии того, что человек принял таинство крещения именно там)	2 чином, посредством миропомазания
Иеговисты	1 чином, посредством крещения
Иудаизм (Иудеи)	1 чином, посредством крещения
Мусульманство (Мусульмане)	1 чином, посредством крещения
Язычники	1 чином, посредством крещения

В соответствии с правилами Православной Церкви воссоединение человека с Церковью производится по благословению епархиального архиерея. Согласно существующему порядку в Московской епархии, для получения благословения на присоединение человека к Православной Церкви, ему необходимо подать в Епархиальное управление прошение (текст приводится ниже) на имя митрополита Крутицкого и Коломенского Ювеналия, подержанное настоятелем того храма, где желающий имел собеседование по данному вопросу и после получения благословения совершить чин воссоединения. При этом необходимо принимать во внимание, насколько воссоединяемый человек наставлен и просвещен в вопросах оставляемого (прежнего) вероучения. И если он являлся мусульманином или иудеем только по факту совершенных над ним действий после рождения, то таковые принимаются посредством Крещения. Если же воссоединяемый был практикующим (то есть исполняющим правила и обряды своей конфессии), то воссоединение необходимо проводить с употреблением всех действий полагающихся по чину с обязательным оглашением и написанием прошения на имя правящего архиерея.

Образец прошения (пишется человеком желающим принять православие, либо воссоединиться с Православной Церковью)

*Его Высокопреосвященству,
Высокопреосвященнейшему Ювеналию,
Митрополиту Крутицкому и Коломенскому*

ПРОШЕНИЕ

Я, ФИО, прослушав беседы и вняв наставлениям православного священника, убедившись в истине христианской Православной веры, желаю всем сердцем, в разуме и при своей доброй воле присоединиться к Святой Православной Церкви, исповедовать её догматы, соблюдать каноны и участвовать в Святах Таинствах, на что прошу благословения Вашего Высокопреосвященства.

Дата прошения

Ходатайство настоятеля храма
города (села) благочиния:

(подпись)

Ниже приводятся схемы чинопоследования чинов присоединения в соответствии с традициями Русской Православной Церкви и находящиеся в различных изданиях Дополнительного Требника

Чин присоединения к Православию через Таинство Крещения (1 чин)

Схема чинопоследования

- ▷ Псалом 33: «Благословлю Господа на всякое время...». Вопрошения и поучения, вопрошение, преклонение колен. Молитва «Благословен еси, Господи, от всех языков...»
- ▷ Оглашение первое: псалом 8: «Господи Господь наш, яко чудно имя Твое...». Наставление; вопрошения; отрицания; сочетавание Богу.
- ▷ Оглашение второе: вопрошения, исповедание Православной веры; молитва «Боже Великий, первобытную тьму просветивый...»; молитва «Боже Великий и Дивный...».
- ▷ И далее совершается таинство Святого Крещения по чину Православной Церкви.

Чин присоединения к Православию через Таинство Миропомазания (2 чин)

Схема чинопоследования

- ▷ Исповедание грехов
- ▷ Молитва «Господи Боже истины, призри на раба Твоего...»
- ▷ Вопрошения о неправом учении и отрицания его
- ▷ Символ веры
- ▷ Вопрошания о Православной вере и исповедание ее
- ▷ Псалом 66: «Боже, ущедри ны...»
- ▷ Молитва: «Господи Боже Вседержителю, согрешающим образы покаяния предлагаяй...»
- ▷ Обещание хранить целой и невредимой Православную веру
- ▷ Разрешительная молитва: «Господь наш Иисус Христос, ключи Царствия Небеснаго апостолом вручивый...»
- ▷ «Благословенно Царство...»
- ▷ «Царю Небесный...»
- ▷ Великая ектения
- ▷ Молитва: «Благословен еси Господи...»
- ▷ Помазание присоединяемого миром с произнесением слов: «Печать дара Духа Святаго, аминь»

- ▷ Возложение креста на миропомазанного
- ▷ Молитва «Господи Боже наш...»
- ▷ Отирание частей тела, помазанных миром
- ▷ Тайная молитва: «Одеявьйся в Тя Христа и Бога нашего...»
- ▷ Ектения: «Помилуй нас, Боже...»
- ▷ Отпуст

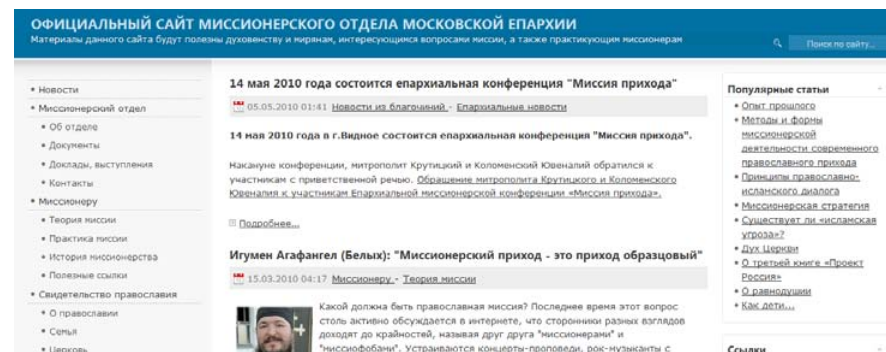
Чин присоединения к Православию через Таинство Покаяния (3 чин)

Схема чинопоследования

- ▷ Исповедание грехов
- ▷ Вопросения об искренности отречения от прежних заблуждений и о желании присоединиться к Православию
- ▷ Молитва: «Господи Боже Вседержителю...»
- ▷ Вопросения об отрицании от заблуждений и сами отрицания
- ▷ Исповедание Православной веры
- ▷ Разрешительная молитва с благословением
- ▷ Приобщение Святых Таин



ОФИЦИАЛЬНЫЙ САЙТ МИССИОНЕРСКОГО ОТДЕЛА МОСКОВСКОЙ ЕПАРХИИ РУССКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ www.infomissia.ru



Сайт миссионерского отдела является интернет-площадкой для:

- ~ предоставления официальной информации о деятельности отдела;
- ~ распространения полезной информации для миссионеров, настоятелей храмов, а также всех заинтересованных людей;
- ~ обмена информацией между миссионерами, сотрудниками отдела и всеми заинтересованными лицами.

Рубрики сайта:

- ~ Новости – события, происходящие в епархии, а также объявления о предстоящих мероприятиях;
- ~ Миссионерский отдел – официальная информация о деятельности отдела, документы, контактная информация;
- ~ Миссионеру – статьи и материалы, которые могут быть полезны миссионерам – как практикам, так и теоретикам;
- ~ Свидетельство Православия – статьи и материалы об обретении веры, приходе в Церковь и о христианской жизни;
- ~ Диалоги – статьи и материалы на межрелигиозную и межконфессиональную темы и о сектах;
- ~ О важном – статьи, посвященные социальным вопросам, а также вопросам науки, культуры и т.д.

Мы приглашаем всех заинтересованных в работе Миссионерского отдела и развитии сайта к сотрудничеству.

Контактная информация:

Председатель Миссионерского отдела Московской епархии:

Протоиерей Михаил Егоров (e-mail: hramvidnoe@mail.ru; телефон:)

Ответственный за сайт:

Священник Дмитрий Березин (e-mail: dm@molokovo.org; телефон: +7 (925) 506-9282)